



XXIII FÒRUM
Cristianisme i
Món d'Avui

TORNEM A LA
CAUSA DE JESÚS

TORNEM A LA CAUSA DE JESÚS

XXIII FÒRUM
“CRISTIANISME
I MÓN D’AVUI”

VALÈNCIA, 2011

Edita:
Fòrum “Cristianisme i Món d’Avui”
Carrer Puríssima, 14. Tel. 963 918 597
46001 València

Edició coordinada per Esteve Mercé
Correcció d’Inmaculada Roselló Gimeno

ISSN: 1695-7164
Dipòsit Legal: SE-355-2003

Avís legal: La Coordinadora del Fòrum permet la reproducció total o parcial d’aquesta publicació sempre que se n’indique la procedència.

SUMARI

1. Paraules del sr. arquebisbe de València	
D. Carlos Osoro	9
2. Presentació	13
3. Ponències	
3.1. J. A. Pagola: <i>El Reino de Dios, centro de la predicación y de la acción de Jesús</i>	17
3.2. Javier Vitoria: <i>La construcción del Reino, misión esencial de la comunidad cristiana y de todos su miembros</i>	41
3.3. Rosa Cursach: <i>Estructuras básicas de la comunidad cristiana per a continuar (i no dificultar) la construcció del Regne de Déu</i>	67
4. Grups de treball	
4.1. <i>Com refermar l'opció per Jesús en temps de nit fosca.</i> Coordinat per Imma Máñez	97
4.2. <i>Tenim en l'Església por al Jesús del Regne?</i> Coordinat per Vicent Amargós	103
4.3. <i>Corrupción o Sociedad de Valores.</i> Coordinat per M. Marita Macías	111
4.4. <i>Derechos sociales y Estado de Bienestar.</i> Coordinat per Joaquín García Roca	117
<i>Com avancem en la causa de Jesús:</i>	
4.5. <i>A l'àmbit de la immigració.</i> Coordinat per Vicen Sanz	129
4.6. <i>En el mundo del trabajo.</i> Coordinat per Abraham Canales	135

4.7. <i>Con la participación y la responsabilidad política.</i> Coordinat per Amparo Moreno	141
4.8. <i>Amb la transmissió de la fe en l'àmbit familiar.</i> Co- ordinat per Manuel Martí	147

5. Testimonis

5.1 Concha Cañete	159
5.2 Joan Carrero	173

6. Pregàries i celebracions

6.1 Dissabte matí	185
6.2 Dissabte vespre	191
6.3 Diumenge matí	201
6.4 Celebració eucarística	207

**PARAULES DEL SR.
ARQUEBISBE DE VALÈNCIA
D. CARLOS OSORO**

Estimats germans i germanes:

Un any més, tenim l'oportunitat de trobar-nos en aquesta nova edició del Fòrum Cristianisme i Món d'avui.

Esperem que siga per a tots vosaltres un moment d'encontre en el Senyor i de renovació de la vida cristiana. Desitgem que totes les coses que compartireu aquests dos dies del fòrum us unisquen més al Senyor i, amb la mateixa mirada de misericòrdia de Jesús, vos llance a la missió d'anunciar el seu amor a tots.

Salude de forma especial la coordinadora del Fòrum. També els ponents. En especial Pagola, a qui tenia ganes de veure perquè ens coneixem de fa molts anys, i també per l'amistat que teníem tots dos amb Setién, el bisbe que va predicar la meua primera missa, ja que el vaig tenir com a rector del seminari. Per tot això compartim moltes coses.

Gràcies per compartir amb nosaltres les vostres ponències amb el lema «**Tornem a la causa de Jesús**». Quin tema més preciós! El papa Joan Pau II, quan va fer aquella carta tan valuosa, quasi a la fi de la seua vida, *Novo millennio ineunte* es preguntava quin programa podíem fer per al tercer mil·lenni, i ens va dir: el programa ha de ser el de sempre: conèixer cada dia més Jesucrist, deixar-nos fer per Ell.

Jo crec que «**Tornem a la causa de Jesús**» serà un al·licient que us anime, a través de tot el que compartiu aquests dies, a unir-vos més al Senyor. I vos desitgem que aquest temps de Quaresma siga un temps de conversió i esperança fins que aplegue l'alegria de la resurrecció. Moltíssimes gràcies a tots.

PRESENTACIÓ

Bon dia, amigues i amics,

Benvingudes i benvinguts al 23é FÒRUM "CRISTIANISME I MÓN D'AVUI" que en aquest any 2011 pren per lema "*TORNEM A LA CAUSA DE JESÚS*".

"Tornem a la causa de Jesús?" Què significa la proposta d'enguany? "Tornar a la causa" vol dir que l'hem perduda?

Des d'aquells primers Fòrums "Cristianisme i món d'avui" del 1989 i "L'Església valenciana i l'opció pels pobres" del 1990, al Fòrum hem tingut present l'alliberament del Crist, la missió (compartida), les opcions, l'ecumenisme, l'ecoteologia, la mística, la teologia feminista, el cristianisme en una societat laica... temes que han fet orella als signes dels temps, arrelats en el nostre context valencià i amb la voluntat transformadora del món.

L'enunciat d'aquest 23é FÒRUM és tema central. "Tornar a la causa de Jesús" reuneix tots els fòrums i al mateix temps apunta a allò més bàsic i vital del cristianisme. Apunta al nucli i essència de la Fe. "A la mare dels peixos", com diria el nostre gran escriptor Enric Valor.

A través de les ponències de José Antonio Pagola, Javier Vitoria i Rosa Cursach, amb l'ajut dels grups de treball, de les pregàries, dels testimonis, de l'assemblea, de la festa, de la convivència i de l'eucaristia, reflexionarem (i pregarem) per retornar al Jesús de l'Evangeli. Tan sols és possible ser Poble de Déu amb la recerca de la coherència personal, comunitària i institucional a través del tarannà, l'estil i la causa alliberadora i humanitzadora de Jesús. I això implica una renovació autèntica del cristianisme i de l'Església, de la vida personal i de les nostres comunitats.

I estem convençuts i convençudes que és des d'aquest punt de partida que aconseguirem situar-nos en l'ara i ací del món amb una mirada cristiana fidel, renovada i sensible que ens apel·la a transformar (amb tota la radicalitat del verb) el nostre món, per fer realitat el regnat de Déu. I aleshores sí: un altre món serà possible.

Unes paraules d'agraïment per l'acompanyament pastoral del nostre arquebisbe En Carles Osoro aquest matí i, com sempre, manifestar l'alegria per l'acolliment que, en la seua casa, ens ofereix la Congregació de religioses de Jesús-Maria.

Enguany és per a nosaltres una necessitat fer present el record entranyable dels nostres companys de coordinadora Paco Fayos¹ i Jesús Marqués. El mestre Fayos encertava amb aquestes paraules el que ha estat esdevenint el Fòrum entre nosaltres ***“Valore l'estima que ens tenim, aquesta és la presència de Déu. La meua màxima alegria és trobar-me amb vosaltres i en les comunitats.”***

Doncs, que així siga, i bon Fòrum a totes i a tots.

¹ En el moment de preparar l'edició d'aquestes actes s'ha esdevingut el traspàs de Vicenta Cardona, l'esposa de Paco. Desitgem que el Senyor els mantinga units al seu costat com ho van estar en aquesta terra.

PONÈNCIES I DEBATS

1ª Ponència

EL REINO DE DIOS, CENTRO DE LA PREDICACIÓN Y DE LA ACCIÓN DE JESÚS

José Antonio Pagola

*Teòleg i biblista. Professor del **Instituto de Teología y Pastoral (Donosti)***

Entiendo mi intervención, no como una exposición sistemática del contenido objetivo del reino de Dios, sino como un acercamiento a la dinámica profética que vive Jesús al asumir el proyecto del reino como centro de su predicación y de su acción. Haciendo memoria de Jesús, Profeta del reino de Dios, al comienzo de estas Jornadas, estaremos mejor dispuestos a escuchar su llamada a recuperar su causa.

1. Jesús, enraizado en la tradición profética de Israel

Jesús no es un sacerdote del templo: no pertenece a ningún linaje sacerdotal. Nadie lo confunde con un maestro de la ley, dedicado a explicar la Torá. Los campesinos de Galilea ven en sus gestos y sus palabras la actuación de un gran profeta que les impacta: «*Un gran profeta ha surgido entre nosotros*»¹. Su autoridad no es como la de los letrados; no viene de la institución; no se basa en las tradiciones. «*Este enseñar con autoridad es nuevo*»². Nace de la fuerza del Espíritu de Dios, que desciende sobre él en el Jordán para impulsar su actividad curadora e inspirar sus palabras de fuego. Así resumen su vida los discípulos de Émaus: «*fue un profeta poderoso en obras y en palabras ante Dios y ante todo el pueblo*»³.

¹ Lucas 7, 16; Ver Marcos 6, 15; 8, 27-28

² Marcos, 1, 27

³ Lucas 24, 19

La historia de Israel es impensable sin la intervención de los profetas. Su presencia se debe a la acción de Dios, empeñado en guiar a su pueblo con su Espíritu cuando los dirigentes políticos y religiosos no saben conducirlo por los caminos de la Alianza. Los profetas no forman parte de la estructura política de Israel ni de la institución religiosa. No son nombrados por ninguna autoridad. A diferencia de los reyes o de los sacerdotes, no son ordenados ni ungidos por nadie. Su autoridad proviene de su experiencia de Dios. El profeta es «*nabi*», es decir, un hombre «*llamado*» por Dios para decir al pueblo cómo se ven las cosas desde su corazón⁴.

Voy a señalar dos rasgos esenciales de los profetas: la vida del profeta introduce, por una parte, una presencia alternativa que invita al cambio y a la conversión; por otra parte, una esperanza que rompe la indiferencia y abre un futuro nuevo a la acción de Dios⁵.

Por una parte, en medio de una sociedad injusta donde los poderosos no tienen conciencia de estar arrebatando el pan a los pobres, donde los privilegiados buscan su propia seguridad silenciando el sufrimiento de los que lloran, y donde se renuncia a la compasión a cambio de bienestar, el profeta introduce una forma alternativa de percibir la realidad: desde su experiencia de Dios se esfuerza para que el pueblo y sus dirigentes puedan contemplar su propia historia a la luz de la compasión de Dios y de su deseo de justicia. Más allá de los gestos o de las palabras de indignación, lo que caracteriza a Miqueas o Amós, a Isaías o Jeremías es su existencia, su manera de leer y de vivir la realidad desde la verdad de Dios: su presencia alternativa que llama audazmente a la conversión.

⁴ El profeta es «*nabi*», es decir, alguien que ha sido «*llamado*» por Dios para escuchar un mensaje que ha de comunicar en su nombre. Se le llama también «*ro'eb*» y «*hozeh*», es decir, un «*vidente*» que, desde Dios, ve lo que otros no son capaces de ver.

⁵ Walter Brueggemann, *La imaginación profética*. Santander, Sal Terrae, 1986, p.30-50

Por otra parte, cuando la religión se acomoda a un estado de cosas injusto; cuando los intereses religiosos no coinciden ya con los intereses de la justicia de Dios; cuando la crítica no puede ser practicada desde el templo porque ha desaparecido la pasión por el Dios de los pobres, sustituido por el Dios del orden; cuando la religión es utilizada para cerrar el paso a toda novedad, considerándola una amenaza para lo establecido; cuando ya casi todos han olvidado que Dios es libre y puede actuar al margen y hasta en contra de esa religión que lo mantiene «cautivo», aparece el profeta. En el nombre de Dios, el profeta sacude la indiferencia y el autoengaño que reina en casi todos; libera a la religión de la insensibilidad hacia los últimos; critica la ilusión de eternidad y absoluto que la paraliza, recordando a todos que sólo Dios es Dios: introduce imaginación y esperanza para pensar el futuro de Dios con libertad.

Jesús es la culminación de esta corriente profética que atraviesa la historia de Israel. El Hijo de Dios no se ha encarnado en un sacerdote consagrado a la religión estática del Templo, ni en un letrado ocupado en mantener el orden establecido por la Ley. Se ha encarnado en un profeta, oriundo de una aldea desconocida de la Baja Galilea, que, movido por el Espíritu de Dios, vive llamando a una conversión radical y abriendo caminos a la novedad de Dios. Esta vida marcada, como la de casi todos los profetas, por la tensión y el conflicto con las autoridades políticas y religiosas, terminará en una cruz, condenado por los dirigentes del Templo como falso profeta, y ejecutado por el representante del Imperio como peligroso para la «paz romana». Resucitado de entre los muertos, Dios reivindica su vida y su muerte proféticas, declarándolo Hijo amado y Profeta de su Reino.

2. Jesús, profeta del reino de Dios

Jesús no enseña propiamente una doctrina nueva para que sus discípulos la aprendan y la difundan correctamente. Anuncia un acontecimiento nuevo que pide ser acogido, pues lo puede cambiar todo.

• *Ya está aquí Dios buscando reinar en la historia humana*

Con una audacia desconocida, Jesús sorprende a todos afirmando algo que ningún profeta de Israel se había atrevido a declarar: «Ya está aquí Dios, con su fuerza creadora de justicia, tratando de reinar entre nosotros». El primer evangelista resume así su mensaje profético: «*El tiempo se ha cumplido. El reino de Dios está cerca. Convertíos y creed en esta Buena Noticia*»⁶. Empieza un tiempo nuevo; Dios no quiere dejarnos solos ante nuestros problemas, sufrimientos y desafíos. Quiere construir, junto a nosotros, una vida más humana. Hemos de aprender a vivir creyendo en esta Buena Noticia. Este «reino de Dios» no es una religión. Es mucho más. Va más allá de las creencias, preceptos y ritos de cualquier religión. Es una experiencia nueva de Dios que lo resitúa todo de manera nueva. Si de Jesús nace una nueva religión, como de hecho sucedió, tendrá que ser una religión al servicio del «reino de Dios».

Lo sorprendente es que Jesús nunca explica propiamente lo que es «el reino de Dios». Lo que hace es sugerir con gestos liberadores y parábolas inolvidables cómo actúa Dios y cómo sería el mundo si sus hijos e hijas actuaran como él. Podemos decir que «el reino de Dios» es la vida tal como la quiere construir Dios. Estos son sus principales rasgos: una vida de hermanos y hermanas, regida por la compasión que tiene Dios hacia todos; donde se busca la justicia y la dignidad para todo ser humano, empezando por los últimos; donde se acoge sin excluir a nadie de la convivencia y la solidaridad; donde se promueve la curación de la vida liberando a las personas y a la sociedad entera de toda esclavitud deshumanizadora; donde la religión ha de estar al servicio de las personas, sobre todo de las que más sufren o están más olvidadas; donde se vive desde la confianza en el perdón gratuito de Dios, en el horizonte de una fiesta final junto al Padre⁷.

⁶ Marcos 1, 15

⁷ Dado que nuestro objetivo es estudiar el compromiso profético de Jesús, nuestra atención se centra sobre todo en la dimensión histórica del reino de Dios y no tanto en su dimensión escatológica.

• *La pasión de Jesús por el reino de Dios*

Esto que Jesús llama «reino de Dios» es el corazón de su mensaje, la pasión que anima toda su vida y la razón por la que será ejecutado. El centro de su experiencia mística y de su actividad profética no lo ocupa propiamente Dios, sino «el reino de Dios», pues Jesús no separa nunca a Dios de su proyecto de transformar el mundo. No lo contempla encerrado en su misterio insondable, olvidado del sufrimiento humano, sordo a los clamores de los que sufren. Lo experimenta como la presencia buena de un Padre que está buscando abrirse camino en el mundo para humanizar la vida.

Desde este horizonte lo vive Jesús todo. Por eso, no invita a sus seguidores a buscar a Dios, sino a «*buscar primero el reino de Dios y su justicia*»⁸, lo demás es secundario. No llama a «convertirse» a Dios, sin más, sino que pide «*entrar*» en el reino de Dios⁹. Y cuando sus discípulos le piden que les enseñe a orar, a Jesús le sale desde dentro su pasión por el reino: «*Padre, santificado sea tu nombre; venga tu reino; hágase tu voluntad en la tierra...*»¹⁰.

• *Dios al servicio de una vida más humana*

Esta pasión por el reino lleva a Jesús a asociar a Dios con la vida. Los dirigentes religiosos de Israel asocian a Dios con su sistema religioso y no tanto con la vida y la felicidad de la gente: lo primero y más importante para ellos es dar gloria a Dios asegurando los sacrificios del templo, observando la ley y cumpliendo el sábadó. Jesús, por el contrario, vincula a Dios con la vida; lo primero y más importante es que sus hijos e hijas disfruten de una vida más digna y justa. Lo primero es el proyecto de Dios, no la

⁸ Mateo 6, 33

⁹ Los profetas de Israel llaman a la conversión (*teshubá*), que consiste en abandonar los caminos desviados para volver (*shub*) al Dios de la Alianza. Jesús llama a creer en la Buena Noticia de Dios, salir de otros reinados (Dinero, César...) y «*entrar*» en el reino de Dios.

¹⁰ Fuente Q (Lucas 11, 2// Mateo 6, 9-10). Ch. Duquoc, *Dios es diferente*. Sígueme, Salamanca, 1978, 39-55.

religió; la vida de las personas, no el culto; la curación de los enfermos, no el sábado; la reconciliación social, no las ofrendas que se llevan hacia el altar; la acogida amistosa a los pecadores, no los ritos de expiación.

Por eso mismo, Jesús asocia a Dios, no con los poderosos y privilegiados, sino con los pobres y marginados. Para entrar en el reino de Dios es necesario salirse del imperio del cruel Tiberio, siempre ávido de más riqueza, poder y honor, desde su retiro en la isla de Capri. No hay que dar a ningún Cesar lo que sólo pertenece a Dios: sus pobres, los excluidos de la ciudadanía romana, los explotados, los olvidados por todos¹¹; de ellos es el reino de Dios. Para entrar en el reino de Dios hay que salirse del reinado de la riqueza. O Dios o el Dinero. Dios no puede reinar entre nosotros si no es buscando hacer justicia a los que nadie hace¹².

• *El programa liberador del Profeta del reino*

Por eso, mientras los dirigentes religiosos se sienten urgidos por Dios a cuidar la religión del templo y la observancia de la ley, mientras el César de Roma, su vasallo Antipas y los poderosos terratenientes de Séforis y Tiberíades siguen explotando a los campesinos de Galilea, Jesús, el Profeta del reino de Dios, se siente enviado por el Espíritu de Dios a promover su justicia e impulsar la liberación. Ese es su programa.

Lucas lo ha captado muy bien cuando presenta a Jesús en la sinagoga de su pueblo de Nazaret, aplicándose a sí mismo estas palabras del profeta Isaías: «*El Espíritu del Señor está sobre mí, porque me ha ungió. Me ha enviado a anunciar a los pobres la Buena Noticia, a proclamar la liberación a los cautivos y la vista a los ciegos, para dar libertad a los oprimidos, y proclamar un año de gracia del Señor*»¹³. Jesús, lleno del Espíritu de Dios, se siente impulsado a

¹¹ Fuente Q (Lucas 16, 13 // Mateo 6, 24).

¹² Fuente Q (Lucas 20, 25 // Mateo 22, 21).

¹³ Lucas 4, 16-22. La escena es probablemente una composición del evangelista, pero recoge bien la experiencia profética de Jesús y su programa de impulsar el reino de Dios.

introducir en el mundo la «Buena Noticia» para los pobres: «*liberación*» para los cautivos, «*luz*» para los ciegos, «*libertad*» para los oprimidos, «*gracia*» para los desgraciados.

3. Pasión por Dios, compasión por las víctimas

En el núcleo de esta experiencia del reino de Dios que vive Jesús, como centro y principio dinamizador de su actividad, encontramos su pasión por Dios y su compasión por las víctimas. La compasión que está en el origen de toda su actuación profética no es sino expresión de su pasión por un Dios compasivo que pide justicia para todos sus hijos e hijas.

Profeta de la compasión de Dios

Jesús capta y vive la realidad insondable de Dios como bondad y compasión. Lo que define a Dios no es el poder sino sus entrañas maternas de Padre. La compasión es el modo de ser de Dios, su manera de mirar el mundo y tratar a las personas. El Padre lo vive todo desde la compasión. Esta es la experiencia de Dios que comunica Jesús en sus parábolas más conmovedoras¹⁴.

Es precisamente esta compasión de Dios la que atrae a Jesús hacia las víctimas, los que más sufren, los maltratados por la vida o por las injusticias de los poderosos. El Dios de la ley y del orden, el Dios del culto y de los sacrificios, el Dios del sábado jamás podría generar la actividad profética que lo caracteriza. Es la compasión de Dios la que hace a Jesús tan sensible al sufrimiento de los inocentes y la humillación de los excluidos. Nada puede ofender más al Padre que hacer sufrir injustamente a sus hijos e hijas, o tolerar ese sufrimiento con indiferencia.

El Profeta del reino no puede pasar de largo ante los que sufren. Alimenta al pueblo con su palabra porque «*siente compasión*» al

¹⁴ Parábola del padre bueno (Lucas 15, 11-32); parábola del dueño de la viña (Mateo 20, 1-15); parábola del fariseo y el recaudador que subieron al templo a orar (Lucas 18, 9-14).

verlos como ovejas sin pastor¹⁵. Cura a los enfermos, leprosos y desquiciados porque «*se le commueven las entrañas*»¹⁶. Es la compasión de Dios la fuerza que está en el origen y trasfondo de toda su actuación profética imprimiendo fuego a sus palabras y ternura a sus gestos. Así vivirán también sus seguidores: «*Sed compasivos como vuestro Padre es compasivo*»¹⁷.

La compasión activa de Jesús

Para captar mejor la compasión activa de Jesús al servicio del reino de Dios, vamos a considerar tres líneas de fuerza de su actuación profética.

- Jesús vive al Dios compasivo como Amigo de la vida. Sufre al ver la distancia enorme que hay entre el sufrimiento de tanta gente desnutrida y enferma, y la vida sana que Dios quiere para sus hijos e hijas. Él se siente *Profeta curador*, lleno del Espíritu bueno de Dios, no para condenar y destruir, sino para curar, liberar de espíritus malignos y potenciar la vida. Para Jesús, Dios es una Presencia buena que bendice la vida y quiere la curación. Por eso, bendice a los enfermos y enfermas que no pueden recibir la bendición de Dios en el templo, pues se les cierran sus puertas. Impone sus manos sobre ellos porque quiere envolver con la ternura de Dios a quienes se sienten castigados por él. Y, cuando logra contagiarles su fe y se produce la curación, Jesús proclama proféticamente que la experiencia del reino de Dios se va haciendo realidad: «*Si yo expulso demonios por el Espíritu de Dios, es que está llegando a vosotros el reino de Dios*»¹⁸. Se abre caminos al reino de Dios cuando se lucha contra el sufrimiento y el mal.

¹⁵ Marcos 6, 34.

¹⁶ Marcos 1, 41; 9, 22; Mateo 9, 36; 14, 14; 15, 32; 20,34; Lucas 7, 13. Los evangelios emplean el mismo término «*splanchnízomai*» para hablar de la compasión de Dios y de la compasión con que actúa Jesús. En hebreo, «compasivo» (*rahamim*) es quien siente el sufrimiento o la desgracia de los demás desde sus entrañas (*rahamim*).

¹⁷ Lucas 6, 36. La versión paralela de Mateo suele traducirse: «*Sed perfectos como vuestro Padre es perfecto*». Sería mejor decir: «*Sed buenos del todo como lo es vuestro Padre*» o «*No pongáis límites a vuestra bondad como tampoco los pone vuestro Padre*».

¹⁸ Fuente Q (Lucas 11, 20 // Mateo 12, 28).

Nunca presenta Jesús estas curaciones como una forma fácil de suprimir el sufrimiento en el mundo, sino como signo que indica la dirección en la que hemos de actuar para construir el reino de Dios. Por eso, pone en marcha un proceso de sanación no sólo individual sino también social. Su rebeldía frente a tantos comportamientos patológicos de raíz religiosa: legalismo, hipocresía, rigorismo o culto vacío de solidaridad; sus esfuerzos por crear una convivencia más justa y digna para todos; su voluntad de liberar a la mujer del dominio posesivo del varón; su ofrecimiento de perdón gratuito a gentes hundidas en el desprecio social y la ruptura interior; su empeño en liberar a todos del miedo para vivir desde la confianza absoluta en el Padre, son otras tantas formas de encaminar la sociedad hacia una vida más digna y saludable.

- Jesús experimenta al Dios compasivo como el Dios de los últimos, los empobrecidos por los poderosos y olvidados por la religión. Jesús sufre al ver que nadie les hace justicia. Él se siente *Profeta defensor de los pobres*. Su primer gesto profético es compartir su suerte. La vida pobre e itinerante de Jesús y sus seguidores no es austeridad. Es su forma de compartir la indefensión, la vulnerabilidad y los riesgos que padecen tantos desgraciados. Jesús, profeta pobre de Dios, vive entre los pobres, conoce su hambre y sus lágrimas, estrecha contra su pecho a los niños y niñas de la calle, y sufre con todos ellos. Así habrán de vivir también sus seguidores.

Al mismo tiempo, comienza a hablar con un lenguaje provocativo. La compasión de Dios está pidiendo que se haga justicia a sus hijos más débiles. Ellos son los primeros que han de experimentar el reino de Dios. Jesús lanza sus gritos proféticos por toda Galilea. Se encuentra con familias que no han podido defender sus tierras ante los abusos de los terratenientes y grita: «*Dichosos los que no tenéis nada porque vuestro rey es Dios*». Observa la desnutrición de aquellas mujeres y niños, y les asegura: «*Dichosos los que ahora tenéis hambre porque seréis saciados*». Ve llorar de impotencia a los campesinos cuando los recaudadores se llevan lo mejor de sus cosechas, y les dice: «*Dichosos los que ahora lloráis porque reiréis*»¹⁹.

¹⁹ Lucas 6, 20-21. hay un consenso bastante general en que estas bienaventuranzas provienen de Jesús.

No es burla ni cinismo. Jesús habla con total convicción. Esta afirmación es central en su mensaje profético del reino: «Los que no interesan a nadie, interesan a Dios; los que sobran en los imperios construidos por los hombres, tienen un lugar privilegiado en su corazón; los que no tienen una religión que los defienda, le tienen como Padre». Si el reino de Dios es acogido, el mundo irá cambiando para bien de los últimos. Este mensaje de Jesús no significa ahora mismo el final del hambre y la miseria, pero sí una dignidad indestructible para todas las víctimas. Son los predilectos de Dios y esto da a su dignidad una seriedad absoluta. En ninguna parte se construirá la vida tal como la quiere Dios, si no es liberando a los pobres de su miseria. Ninguna religión será bendecida por Dios, si no busca justicia para ellos. Esto es buscar el reino de Dios: poner a las religiones y los pueblos, a las culturas y las políticas mirando hacia los últimos y trabajando por su dignidad.

- Jesús experimenta al Dios compasivo como acogida y perdón inmerecido a todos. Sufre cuando los publicanos y las prostitutas son despreciados mientras el Padre los está buscando. Él se siente «Profeta, amigo de pecadores». Dios no es propiedad de los buenos. El Padre «*hace salir su sol sobre buenos y malos. Manda la lluvia sobre justos e injustos*»²⁰. Dios ofrece a todos el sol, la lluvia y la vida como regalo, rompiendo nuestra tendencia a discriminar y excluir a los indignos. Jesús capta en el misterio de Dios un proyecto de comunión donde los justos no desprecien a los pecadores, los puros no excluyan a los impuros, los poderosos no abusen de los débiles, los varones no discriminen a las mujeres. Dios no bendice la exclusión ni la discriminación. Dios no separa ni excomulga. Dios abraza, acoge y perdona.

Movido por esta experiencia de Dios, Jesús abre caminos a su reinado, acogiendo en su entorno más cercano a las mujeres, acariciando con sus manos a los leprosos, curando a impuras e impuros, conviviendo con gentes alejadas de la Alianza, sentándose

²⁰ Mateo 5, 45; Lucas 6, 35. Así contemplaba Jesús la salida del sol cuando, levantándose de madrugada, se recogía para recitar el *Shema* y las dieciocho Bendiciones (Marcos 1, 35).

a comer amistosamente con pecadores, prostitutas e indeseables. La mesa de Jesús no es la «mesa pura» de los fariseos que excluyen a los impuros, tampoco la «mesa santa» de la comunidad de Qumrán de la que se excluye a los «hijos de las tinieblas». Es la mesa donde la misericordia acogedora ha sustituido a la santidad excluyente. La mesa donde se rompe el círculo diabólico de la discriminación, abriendo un espacio nuevo para el encuentro amistoso con Dios. La única mesa que anticipa y prepara la fiesta final en torno al Padre.

Acoger el reino de Dios es eliminar prejuicios y romper fronteras, crear fraternidad y promover la acogida. El perdón gratuito del Padre solo puede ser anunciado desde una comunidad acogedora. En el horizonte de todo trabajo auténtico por el reino, no puede faltar el mensaje del perdón gratuito: «Cuando os veáis juzgados por la ley, sentíos comprendidos por Dios. Cuando os sintáis rechazados por la sociedad o la religión, sabed que Dios os acoge. Cuando nadie perdone vuestra indignidad, abrid al perdón inagotable del Padre. No lo merecís. No lo merece nadie, pero Dios es así: amor y perdón. Creed en esta Buena Noticia».

4. La crítica profética de Jesús

Vamos a ahondar ahora en el servicio de Jesús al reino de Dios, señalando la dinámica de su crítica profética y algunos de sus rasgos:

Jesús critica de manera radical la cultura dominante de la indiferencia. El sufrimiento de los inocentes ha de ser tomado en serio. No puede ser aceptado como algo normal. Es inaceptable ante Dios. La atención al que sufre ha de ocupar el lugar de la insensibilidad general. «Sed compasivos como vuestro Padre». De ordinario, la compasión activa que reclama justicia es lo único que no está permitido por los que detentan interesadamente el poder político o religioso. Se defiende lo establecido como si no hubiera dolientes ni llantos de ninguna clase. Desde el poder, todo se tiene en cuenta antes que el sufrimiento de las víctimas. En el trasfondo de las palabras y los gestos de Jesús, resuena un grito que sacude

las conciencias: las cosas no son como las quiere Dios. En Galilea no reina la compasión ni la justicia. Hace tiempo que la política de Roma y de sus vasallos herodianos viene oprimiendo a los más débiles, mientras los dirigentes religiosos del templo se han desentendido de su sufrimiento.

Jesús grita su protesta interiorizando en su propia existencia el sufrimiento de todas las víctimas que la cultura dominante (familias herodianas, terratenientes de Galilea, escribas y maestros de la ley o sacerdotes del templo) niega, oculta o ignora con su indiferencia. Anuncia el reino de Dios, identificado con las víctimas, participando de su aflicción, compadecido de un pueblo que vive perdido como «*ovejas sin pastor*», llorando por Jerusalén porque «*no conoce los caminos de la paz*»²¹. Aquí está la novedad del reino. Jesús actúa desde la aflicción de los últimos. No es éste el estilo del poderoso que pretende mantener el control político o religioso. El poderoso no llora. El profeta de la compasión, sí.

Movido por el Espíritu de Dios, Jesús alza su voz mientras otros permanecen callados por inconsciencia, ceguera o cobardía. Capta con lucidez la injusticia que se está cometiendo con los más débiles, y proclama su protesta. «*Los jefes de las naciones las dominan como señores absolutos, y los grandes las oprimen con su poder. No ha de ser así entre vosotros*»²². Dios está contra el poder opresor. Dice también: «*En la cátedra de Moisés se han sentado los escribas y los fariseos... Atan cargas pesadas y las echan a la espalda de la gente, pero ellos ni con el dedo quieren moverlas*»²³. No ha de ser así. Dios está contra la religión opresora.

Jesús actúa con una autoridad profética que proviene de Dios y se manifiesta como autoridad de los que sufren. Nadie la puede discutir. Es la primera verdad exigible a cualquier política y a cualquier religión²⁴. Esta autoridad de los que sufren carga las palabras

²¹ Lucas 19, 42.

²² Mateo 20, 25-26a.

²³ Mateo 23, 2-4

²⁴ J. B. Metz, *Memoria passionis. Una evocación provocadora en una sociedad pluralista*. Sal Terrae, Santander, 2007, 111.173-174.

y los gestos de Jesús de una fuerza crítica radical. Cura a los enfermos rompiendo el sábado. ¿Por qué? Porque ni la ley más sagrada está por encima del sufrimiento de los desgraciados: «*Dios creó el sábado por amor al hombre y no al hombre por amor al sábado*»²⁵. Toca a los leprosos, acoge a los excluidos del templo, come con pecadores despreciados por todos. ¿Por qué? Porque a la hora de practicar la compasión de Dios, el malo y el indigno tienen tanto derecho como el bueno y el piadoso a ser acogidos con misericordia. Ofrece el perdón de Dios a los pecadores sin exigirles bautizarse en el Jordán ni ofrecer sacrificios de expiación en Jerusalén. ¿Por qué? Porque nadie puede controlar el perdón de Dios imponiendo un sistema perdonador que esté por encima de la compasión libre y liberadora de Dios.

El gesto profético más grave de Jesús desencadenó su rápida ejecución. Su intervención en el templo no pretende la purificación del culto. Es un gesto más radical: anuncia el juicio de Dios contra un sistema religioso, económico y político que se opone frontalmente a su reinado. El templo se ha convertido en símbolo de todo lo que oprime a los últimos. En la «casa de Dios» se acumula la riqueza, mientras en las aldeas de sus hijos crece la pobreza y el hambre. Desde aquel templo no se defiende a los últimos ni se protege a los más vulnerables. Se repite de nuevo lo que Jeremías condenaba en su tiempo: la casa de Dios se ha convertido en una «*cueva de ladrones*». El Dios de los pobres no reina ni reinará desde ese templo; jamás legitimará ese sistema. Con la venida del reino de Dios pierde su razón de ser²⁶.

La crítica radical de Jesús alcanza su culminación al ser crucificado en las afueras de la ciudad santa de Jerusalén. En la cruz se revela de manera definitiva su pasión por el reino de Dios y su compasión por todas las víctimas cuya aflicción asume hasta el final. Su petición de perdón al Padre para los verdugos que lo crucifican es, al mismo tiempo, un gesto sublime de compasión y una

²⁵ Marcos 2, 27.

²⁶ Marcos 11, 15-19; Mateo 21, 12-13; Lucas 19, 45-46; Juan 2, 13-22. Ver mi obra *Jesús. Aproximación histórica*. PPC, Madrid, 2007, 357-362.

crítica suprema de la insensatez del poder político y religioso: «Padre, perdónalos porque no saben lo que hacen»²⁷. Por otra parte, su grito a Dios pidiendo alguna explicación a tanta injusticia y abandono, y su entrega confiada al Padre quedan en labios del Crucificado reclamando una respuesta de Dios más allá de la muerte: «Dios mío, Dios mío, ¿por qué me has abandonado?», ¿Por qué nos has abandonado?. «Padre, a tus manos encomiendo mi espíritu», Padre, en tus manos quedan nuestras vidas²⁸.

5. La esperanza nueva de Jesús

La esperanza muere para todos cuando las expectativas de cambio para los pobres son mínimas o no existen. Así sucede en Galilea. El imperio romano pretende que la «*Pax romana*» es la paz plena y definitiva; la religión del templo defiende que la «*Torá*» de Moisés es inmutable y eterna. Mientras tanto, los últimos, es decir, los excluidos del imperio y los olvidados por la religión, están condenados a vivir sin esperanza. Puede haber alguna mejora en la «*Pax romana*», puede cumplirse de manera más escrupulosa la «*Torá*», pero nada decisivo cambia para los pobres: el mundo no se hace más humano. En esa sociedad y en esa religión no es posible imaginar un nuevo comienzo. La cultura dominante no permite novedad alguna. Nadie cree en las promesas. No se sabe cómo y dónde podría brotar una esperanza nueva para los pobres y para esa sociedad indiferente y cínica.

Lo primero que hace Jesús es romper ese mundo cerrado introduciendo una novedad: está irrumpiendo el reino de Dios. Ese mundo sin alternativa ni esperanza es falso. Esa política que no admite una crítica de fondo, esa religión segura de sí misma que ni siquiera sospecha la interpelación de Dios desde los pobres, no responden a la verdad de Dios. Es posible luchar por un mundo nuevo porque es el mundo querido por Dios, que va más allá de los derechos del César y más allá de lo establecido por la Ley. Lo

²⁷ Lucas 23, 34.

²⁸ Marcos 15, 34; Lucas 23, 46.

que Jesús dice de Dios y lo que hace por los últimos es captado como algo nuevo y bueno. Jesús es una Buena Noticia. Así lo percibe la gente: «*Un gran profeta ha surgido entre nosotros y Dios ha visitado a su pueblo*»²⁹.

Además, Jesús recuerda públicamente los anhelos de los últimos, que están hasta tal punto ignorados y reprimidos que ya ni parece que existen. Se resiste a sumarse a la desesperanza general. Sus bienaventuranzas son una provocación a una esperanza nueva y desconcertante: «*Dichosos los pobres porque de vosotros es este Dios que quiere reinar en el mundo. Dichosos los que tenéis hambre porque Dios os quiere ver comiendo. Dichosos los que lloráis porque Dios os quiere ver riendo*»³⁰. Sus gritos subversivos introducen una novedad que rompe todos los esquemas: «*Los últimos serán los primeros y los primeros últimos*»³¹; «*quienes se ensalcen serán humillados y quienes se humillen serán ensalzados*»³². Los publicanos y las prostitutas entran en el reino de Dios antes que los dirigentes religiosos³³. Será grande quien se ponga a servir a los últimos³⁴.

Para Jesús, estos gritos no son palabras sin contenido, sino que orientan y marcan su conducta profética. En el imperio los últimos son y serán siempre los últimos; en el templo siempre entrarán antes los sacerdotes, nunca los publicanos ni las prostitutas. Con su actuación, Jesús introduce una alternativa que despierta esperanza. Para él los últimos son los primeros. No entra en Tiberíades donde viven los ricos terratenientes, lo necesitan en las aldeas pobres de Galilea. No vive admirando a los fuertes, se acerca a los enfermos para aliviar su sufrimiento. No anda rodeado por piadosos y observantes, come con pecadores e indeseables porque al médico le necesitan los enfermos, no los sanos.

²⁹ Lucas 7, 16.

³⁰ Lucas 6, 20-21.

³¹ Este dicho aparece con pequeñas modificaciones en Marcos 10, 31; Mateo 19, 30; 20; 16; Lucas 13, 30.

³² Lucas 14, 11; 18, 14; Mateo 23, 12.

³³ Mateo 21, 31.

³⁴ Marcos 10, 43-44.

Esta esperanza nueva que introduce Jesús en el mundo sólo es posible proclamarla y acogerla desde la fe en un Dios que no abandona a las víctimas. Un Dios libre y liberador, que no tiene por qué acomodarse a las pretensiones de los poderosos, ni seguir los caminos que le marcan las autoridades religiosas. A este Dios le hace presente Jesús cuando parecía ya olvidado por el poder y domesticado por la religión. La resurrección del Crucificado, desautorizando al representante de Roma y a las autoridades del templo, constituye la intervención definitiva de Dios que abre un futuro definitivo a la historia humana. En este Dios que resucita al Crucificado se fundamenta nuestra esperanza.

La actitud curadora de Jesús introduce salud en los enfermos de Galilea, pero está ya anunciando la salvación eterna que nos ofrece Dios. Su acogida a quienes viven excluidos por la sociedad y la religión es ya promesa de la acogida definitiva y del perdón reconciliador. Sus comidas con pecadores, prostitutas e indeseables anticipan ya el banquete del reino en torno al Padre. La última palabra sobre la historia humana la tiene Dios. Cuando su proyecto del reino es impedido por el mal, fracasa por nuestro pecado, o queda a medias interrumpido por la muerte, Dios lo lleva a su plenitud en la vida eterna. Un día las bienaventuranzas se cumplirán. Dios será todo en todos. Él *«secará las lágrimas de nuestros ojos, y no habrá ya muerte ni habrá llanto, ni gritos ni fatigas porque el mundo viejo habrá pasado»*³⁵.

6. Volver a la causa de Jesús

Voy a señalar brevemente algunas líneas de fuerza que puedan orientar y alentar nuestro esfuerzo por volver a la causa de Jesús.

Reavivar el espíritu profético en el pueblo de Dios en torno al relato de Jesús

El nacimiento de la Iglesia en Pentecostés es descrito como una efusión del Espíritu. Lucas interpreta el hecho como el cumpli-

³⁵ Apocalipsis 21,4.

miento de unas palabras del profeta Joel que habla de una efusión del don de profecía no solo sobre los varones y los ancianos, sino incluso sobre las mujeres y los jóvenes³⁶. Los profetas de las primeras comunidades son signo de que la comunidad posee el Espíritu profético de Jesús resucitado³⁷. Ellos contribuyen, junto a otros carismas, a «*edificar el Cuerpo de Cristo*»³⁸. Ocupan un lugar eminente, pues junto con los apóstoles, constituyen «*el cimiento*» de las comunidades. Por eso pide Pablo a los tesalonicenses que no apaguen la profecía: «*No apaguéis el Espíritu, no menospreciéis las profecías*»³⁹.

Pronto se observa, sin embargo, un temor a que se conviertan en una fuerza incontrolada. Pablo se ocupa ya de poner orden y paz en la comunidad de Corinto⁴⁰. Todavía durante un tiempo, siguen desempeñando un papel importante en la vida de las comunidades. Sin embargo, a finales del siglo segundo, el profetismo comienza a decaer. Hans von Balthasar afirma que «cae sobre el espíritu de la Iglesia una escarcha que no ha vuelto nunca a quitarse del todo»⁴¹. Posteriormente, al irse configurando el cristianismo como la «vera religio» del imperio, el espíritu profético va desapareciendo hasta ser prácticamente absorbido por otras funciones y ministerios institucionales⁴².

³⁶ «*En los últimos días, derramaré mi Espíritu sobre toda carne, y profetizarán vuestros hijos y vuestras hijas, vuestros jóvenes tendrán visiones y vuestros ancianos, sueños; sobre mis siervos y mis siervas derramaré mi Espíritu y profetizarán*». (Hechos de los Apóstoles, 2,17-21)

³⁷ No es difícil constatar una especial floración de profetas en los orígenes del cristianismo (Hechos de los Apóstoles 11, 27; 13, 1; 15, 32; 21,9; 1 Tesalonicenses 5, 19; 1 Corintios 12, 28-29; Romanos 12, 6; Efesios 3, 5; 4, 11; 1 Timoteo 1, 18; 4, 14, etc. Ver José Comblin, *A profecia na Igreja*, Paulus, 2008, 73-102; Guy Bonneau, *Prophétisme et institution dans le christianisme primitif*, Montreal, Médiaspaul, 1998.

³⁸ Efesios 4, 11-12.

³⁹ 1 Tesalonicenses 5, 19-20.

⁴⁰ 1 Corintios 14, 30-32.

⁴¹ Citado en N. Füglistler, *Conceptos Fundamentales de Teología*, Artículo *Profeta*, III, p.525.

⁴² No hay que olvidar, sin embargo, el espíritu profético que alienta en los mártires, el monaquismo, las grandes órdenes religiosas, el carisma de la vida consagrada... Ver J. Comblin, o.c., pp.103-255.

Sin embargo, siempre se ha mantenido en la Iglesia la conciencia de que no se ha de perder el espíritu profético entre los seguidores de Jesús. Después del Concilio, Karl Rahner ha sido la voz que, con más fuerza, ha denunciado la pobreza espiritual y profética del cristianismo actual y que, con más fe, ha pedido una «Iglesia de espiritualidad auténtica». Es decir, abierta a la acción del Espíritu, no solo a través de la institución, sino también fuera y junto a lo institucional⁴³. En la Iglesia actual apenas hay lugar para la profecía. De espaldas al Espíritu del Concilio, olvidando sus líneas de fuerza y su perspectiva evangelizadora, corremos el riesgo de caminar hacia el futuro, privados una vez más del espíritu profético necesario para actuar como seguidores de Jesús al servicio del reino de Dios.

La situación es grave. No sólo hay entre nosotros ausencia de espíritu profético. Hay algo más. Sin promover discernimiento alguno y sin alentar el diálogo tan necesario en estos momentos de desconcierto, se está cultivando el recelo frente a toda novedad del Espíritu que no provenga de las directrices institucionales o no se ajuste a las consignas oficiales. La Iglesia corre así el riesgo de estructurarse de manera antiprofética, incapacitándose para discernir los signos de los tiempos y para escuchar lo que el Espíritu de Jesús nos dice hoy a sus seguidores. Sin embargo, el camino abierto por Jesús sólo puede ser recorrido con espíritu profético.

¿Qué hacer? El camino no es la rebelión, mucho menos la resignación y la pasividad. Se nos está llamando a un trabajo interior, una gestación que hemos de alentar sobre todo en las comunidades cristianas para que sean, antes que nada, espacios de libertad, de conversión y de esperanza, donde se pueda aprender a vivir la fe cristiana como mutación, como cambio, proceso de conversión a Jesucristo e identificación con su proyecto del reino de Dios.

Esta conversión a una Iglesia más profética no puede ser liderada por la jerarquía, ni promovida por un organismo oficial. Es en el seno de la comunidad cristiana donde podemos y debemos

⁴³ Karl Rahner, *Cambio estructural de la Iglesia*, Madrid, Cristiandad, 1974, 102-110.

escuchar la llamada de Pablo: «*Buscad el amor y aspirad los dones del Espíritu, sobre todo, la profecía*»⁴⁴. Es en las comunidades donde hemos de iniciar la reacción hacia una fase nueva de cristianismo, más inspirado y motivado por Jesús, y mejor estructurado para servir al proyecto del reino de Dios. El cambio decisivo es ir pasando de comunidades primordialmente culturales, centradas en la celebración y la catequesis, hacia comunidades proféticas más centradas en el reino de Dios y en la acción evangelizadora. Estoy pensando en una conversión «sostenida» a lo largo de los años venideros, que hemos de iniciar ya las generaciones actuales y que hemos de transmitir como herencia y talante a las minorías que vienen tras nosotros. La renovación que necesita la Iglesia no vendrá por vías institucionales, sino por las brechas abiertas por el espíritu profético⁴⁵.

No es posible marcarle los caminos al Espíritu, pero sí crear un clima donde sea más posible su acción. Tal vez, lo primero es resistirnos a vivir sometidos al dinamismo de lo establecido o lo acostumbrado: no sentirnos obligados a mantener un pasado inmóvil. Hemos de insistir mucho más en el contacto vital con Jesús y en la interiorización de su proyecto del reino: sólo así estamos abriendo camino al espíritu profético. Hemos de dar pasos hacia el futuro sabiendo que lo decisivo en la comunidad no son los entendidos, sino los testigos, no es la estructura sino el estilo de vida, no es el número sino la calidad de vida. Hemos de aprender a vivir cambiando. Hemos de despedir lo que ya no abre caminos al reino de Dios, y estar más atentos a lo germinal, a lo que está tratando de brotar hoy. Dar la palabra no solo a los presbíteros sino a los laicos, no sólo a los varones sino a las mujeres, no solo a los que hablan en nombre de la institución sino a quienes nos recuerdan el Espíritu de Jesús. Volver con sencillez a la novedad primera del Evangelio sabiendo que lo nuevo no es necesariamente distinto,

⁴⁴ 1 Corintios 14, 1.3.

⁴⁵ Ver Ignacio Ellacuría, *Utopía y profetismo*, en *Mysterium Liberationis*. Conceptos fundamentales de la Teología de la Liberación I, 393-492; José Comblin, *Mirando hacia el futuro*, en *Selecciones de Teología* (183), Julio-Septiembre 2007, 224-240.

pero es siempre algo más profundo, más coherente, más evangélico y más fecundo.

• *Recuperar la centralidad del reino de Dios*

¿Es hoy el reino de Dios el centro de la Iglesia, la pasión de los cristianos, el objetivo prioritario de las comunidades? ¿Es el horizonte real desde el que se promueve la evangelización y la acción pastoral? Es indudable que la Iglesia contribuye a la construcción del reino de Dios colaborando de múltiples maneras a la humanización del mundo, pero, a lo largo de los siglos, el proyecto del reino en cuanto tal se ha ido oscureciendo y diluyendo, a veces de manera inconsciente, otras de manera expresa. No es este el momento de analizar las diferentes causas que han originado esta situación. Solo quiero señalar algunas bases para iniciar la reacción.

Lo primero es no identificar el reino de Dios con la Iglesia. La Iglesia no es lo central y absoluto. Lo primero es el reino de Dios. El eclesiocentrismo es una de las desviaciones más graves y que, con más inconsciencia, se han introducido en la historia del cristianismo. Ha llegado el momento de tomar conciencia y desenmascarar el hecho. Cuando se olvida la primacía absoluta del reino de Dios y los cristianos orientamos nuestras energías hacia la Iglesia y su propio desarrollo, estamos distorsionando el movimiento de Jesús y la misión de la Iglesia. Pablo VI lo recordó de manera rotunda después del Concilio: «Sólo el reino es absoluto. Todo lo demás es relativo»⁴⁶. Más tarde, Juan Pablo II precisó la naturaleza de la Iglesia en estos términos: «La Iglesia no es ella misma su propio fin, pues está orientada al reino de Dios del cual es germen, signo e instrumento»⁴⁷. Hemos de tener muy claro que evangelizar no es difundir una religión, sino abrir caminos al reino de Dios dentro de la Iglesia y dentro del mundo. Queremos una Iglesia más evangélica y una religión más cristiana, pero es porque buscamos una vida más humana y un mundo más justo, según el corazón de Dios.

⁴⁶ Evangelii Nuntiandi, n.8.

⁴⁷ Redemptoris Missio, n.18.

El movimiento profético de Jesús se ha configurado a lo largo de los siglos como una religión, con su propio culto, sus creencias, obligaciones y prácticas. El hecho es legítimo y necesario, pues la religión crea un espacio que puede alimentar e impulsar el seguimiento a Jesús y la adhesión al Señor resucitado. Pero el desarrollo de una religión poco fiel al Espíritu de Jesús puede ocultar el proyecto del reino de Dios y distanciar a los cristianos de su tarea primordial. Hemos de recordar que el cristianismo no es una religión más, que ofrece unos servicios para responder a la necesidad de Dios que tiene todo ser humano. Es una religión profética, nacida de Jesús para humanizar el mundo, según el proyecto de Dios.

Por eso, no hemos de permitir que los signos sacramentales que se celebran en el culto cristiano sustituyan a los signos liberadores del reino que Jesús practicaba en la vida: signos de compasión, de justicia, de fraternidad, de acogida, denuncia o curación al servicio de una vida más humana y digna. La iniciación a los sacramentos y a la doctrina religiosa no ha de suplantar a la iniciación al seguimiento de Jesús y a su práctica del reino. No se trata de minusvalorar la religión sino de entenderla con el Espíritu de Jesús al servicio del reino de Dios.

Esta religión profética sólo es posible en comunidades enraizadas de manera nueva en Jesús. Hemos de aprender de nuevo a reunirnos en su nombre, aunque solo seamos dos o tres⁴⁸: es Jesús resucitado quien ocupa el centro; él quien nos convoca, nos alienta y nos envía. Hemos de celebrar cada domingo la eucaristía haciendo memoria de lo que fue Jesús, interiorizando su proyecto y comulgando con él. Hemos de introducir en la comunidad la dinámica del reino de Dios, recuperando el lenguaje, los gestos, las reacciones y actitudes de Jesús.

En este clima será posible cultivar de manera paciente un estilo de vida al servicio del reino de Dios, diferente del estilo de vida de un practicante religioso. Habremos de privilegiar actitudes muy propias de Jesús: fe en el reino de Dios, confianza filial en el Padre,

⁴⁸ Mateo 18, 20.

compasión activa y solidaria, indignación profética, actividad liberadora, acogida incondicional a todos, austeridad de vida, libertad de espíritu, coraje para cargar con la cruz, esperanza en el reino definitivo de Dios. No serán muchos los que vivan así, pero son ellos quienes podrán ayudarnos a dirigir nuestros pasos hacia comunidades capaces de ofrecer un modelo de vida alternativo y un comienzo nuevo del movimiento de Jesús. ¿Puede el Espíritu suscitar este nuevo nacimiento en la Europa vieja y satisfecha de nuestros días? ¿Nos llegará de las comunidades de los países pobres?

• *Romper silencios, liberarnos de miedos, despertar la esperanza*

Karl Rahner veía el Concilio Vaticano II como «el inicio de un nuevo comienzo de la Iglesia». Sabía que el futuro después del Concilio no sería fácil: «Quizá se vea cubierto otra vez por una ola pasajera de corriente contraria, de prudencia, de miedo ante el propio valor, de susto ante las falsas consecuencias que pudieran deducirse... Pero los embriones verdaderos de una semilla nueva, esto es, de una actitud y una fuerza nuevas para mantener y entender cristianamente el futuro de mañana, están sembrados en la parcela de la Iglesia y del mundo»⁴⁹.

Esa «ola pasajera» ha llegado introduciendo el desconcierto y la inquietud en no pocas comunidades. Muchos no entienden lo que está sucediendo, pero sienten que algo está cambiando. Lo que hace unos años era ilusión, renovación conciliar y creatividad se va convirtiendo en decepción, desencanto y miedo. Muchos se abstienen, callan y permanecen distantes. ¿Hacia dónde se nos quiere llevar? Sin embargo, en estas mismas comunidades hay un potencial espiritual grande. Bastantes cristianos intuyen, desean y son capaces de vivir su adhesión a Jesucristo de manera diferente en una Iglesia renovada. ¿Qué podemos hacer ahora mismo?

Lo primero es poner al pueblo de Dios en contacto vivo con el Evangelio. Que los cristianos conozcan de manera más directa e

⁴⁹ Citado en Santiago Madrigal, *Karl Rahner y Joseph Ratzinger. Tras las huellas del Concilio*. Santander, Sal Terrae, 2006, p.94

inmediata a Jesús, y sintonicen con su Espíritu. Nada ni nadie tiene más fuerza que Jesús resucitado para transformar las comunidades. La verdadera novedad en la Iglesia sería que la fuerza del Evangelio circulara en el seno de las comunidades cristianas. Que se despertara en el pueblo de Dios el deseo del Evangelio. Que lo reclamara con fuerza a la jerarquía. Es cierto que hoy todo se decide sin el pueblo de Dios y lejos de él, pero nada serio y bueno se puede hacer en la Iglesia sin contar con él. Como dice Marcel Légaut, «es el pueblo cristiano quien salvará el cristianismo y no sus dirigentes que, al fin y al cabo, no pueden sino seguirlo»⁵⁰.

Todos nos hemos de convertir. Nuestras comunidades están llenas de cristianos mudos, sin palabra. Hemos de ir pasando de una religión de autoridad que crea pasividad e infantilismo, a una religión de llamada que genera responsabilidad y seguimiento a Jesús. Hemos de despertar la palabra del pueblo de Dios enmudecida durante siglos. Romper silencios. Que los creyentes sencillos del pueblo aprendan a pronunciar en voz alta palabras buenas, constructivas, curadoras, liberadoras, consoladoras: palabras que no provienen siempre de lo establecido por la tradición o la institución, sino del Espíritu de Jesús y de un amor sincero a su Iglesia.

Hemos de liberarnos de tantos miedos que nos paralizan para promover la conversión a Jesucristo. Tal vez, nuestro mayor pecado contra Jesús es cultivar el miedo en su Iglesia. El miedo nos paraliza, ahoga la alegría y la creatividad, nos hace vivir bajo el recelo y la sospecha, hace desaparecer la fraternidad y la comunión. Donde comienza el miedo, termina la fe. Necesitamos hacer crecer la confianza y la audacia, el respeto mutuo y la comunicación, la búsqueda sincera de verdad evangélica. Necesitamos respirar, cuanto antes, un clima más amable en la Iglesia de Jesús.

Por último, hemos de reavivar entre nosotros la esperanza, no con palabras de ánimo y exhortaciones piadosas, sino construyendo nuevas bases desde las que sea posible vivir más allá de la experiencia global de crisis. La esperanza no se construye con re-

⁵⁰ Marcel Légaut, *Creer en la Iglesia del futuro*, Santander, Sal Terrae, 1985, p.122.

acciones fanáticas o acciones desesperadas, sino con actitudes humildes y gestos constructivos que nacen del contacto vital con Jesús. Esta esperanza es hoy posible si vivimos individual y comunitariamente la experiencia de un nuevo inicio. Necesitamos vivir la experiencia de ser reengendrados por el Evangelio a una manera nueva de seguir a Jesús.

Dentro de poco, nuestras comunidades serán muy pequeñas. Existe el riesgo de que en muchas se termine viviendo la religión cristiana de manera empobrecida y sectaria. Habrá también comunidades donde irán quedando solo quienes se sientan realmente atraídos por Jesús y su proyecto. Todo será más difícil y costoso, pero también más sencillo. La crisis habrá ido despojando el cristianismo de muchas adherencias superfluas a las que nosotros nos seguimos aferrando. Seguramente habrá cristianos que volverán a lo esencial. Se alimentarán del evangelio más que de doctrina. Entenderán mejor que nosotros lo que es ser «levadura», «sal» y «luz» en medio del mundo. Y Dios seguirá impulsando su reinado. Al movimiento de Jesús le esperan muchas sorpresas. Jesús no ha dado todavía lo mejor. Nosotros no lo veremos. A nosotros nos toca vivir la misma experiencia que vivió Jesús, y que consiste en sembrar sin poder cosechar.

Ponència 2

LA CONSTRUCCIÓN DEL REINO MISIÓN ESENCIAL DE LA COMUNIDAD CRISTIANA Y DE TODOS SUS MIEMBROS

Javier Vitoria Cormenzana

*Catedràtic de Cristologia. Professor de la universitat de Deusto
(Bilbo)*

1. EL REINO DE DIOS, LA PASCUA DE JESÚS DE NAZARET, LA MISIÓN TRINITARIA Y LA IGLESIA.

Escuchando la conferencia de José Antonio Pagola nuevamente ha resonado en mi interior aquella afirmación, tantas veces repetida, de Alfred Loisy: «Jesús anunciaba el Reino y vino la Iglesia»¹. Esta provocación del teólogo modernista francés no me va a llevar a contraponer Iglesia y Reino de Dios. El nacimiento de la Iglesia no fue consecuencia de un fracasado anuncio del Reino, sino que tuvo su fundamento en Jesús de Nazaret y en el Espíritu del Resucitado. Pero sí me recuerda que durante demasiados siglos la Iglesia sustituyó al Reino en su propia autoconciencia. Las consecuencias de esta «*eclesialización*» espuria del reino de Dios fueron nefastas: «la Iglesia –escribe Jon Sobrino– se irá comprendiendo como lo último, no sólo sin enfatizar debidamente su diferenciación con el reino de Dios, sino reemplazándolo como *hybris* inconcebible desde Jesús de Nazaret, concibiéndose a sí misma *por principio* (sean cuales fueren sus actividades concretas, santas o pecaminosas) desde el poder. Pudo incluso llegar a ser antirreino, y sin una realidad –la del reino– que la pudiese juzgar»².

¹ Cf. *L'Évangile et l'Église*, Paris 1902, p. 153.

² *La fe en Jesucristo. Ensayo desde las víctimas*, Trotta, Madrid 1999, p. 338; el término «eclesialización espuria» se encuentra en p. 470.

La recuperación de la centralidad del Reino de Dios en cristología y consecuentemente de la dimensión escatológica del Evangelio de Jesús, gracias a los trabajos de teólogos como A. Schweitzer, ha sido muy importante para una comprensión más ajustada de la verdad de la fe cristiana, pero aquí nos toca reseñar su decisiva contribución al esclarecimiento de la identidad y de la misión de la Iglesia y de las comunidades cristianas. Todavía hace cincuenta años se consideraba que la misión eclesial en un lugar estaba concluida a partir del momento en el que se producía la “*plantatio ecclesiae*”. Es decir, la creación de la comunidad cristiana “allí donde todavía no había nada”. Solamente tras el concilio Vaticano II se ha abierto camino la idea de que la fundación de la Iglesia en un cierto espacio humano no significa más que la puesta en marcha del instrumento de una misión que hay que definir y realizar aún³. En esta ulterior y permanente tarea de definir y realizar la misión de la Iglesia va a resultar determinante la recuperación de la centralidad del Reino de Dios.

El proceso histórico de “evaporación” del Reino de Dios

La conferencia de José Antonio acaba de recordarnos el carácter constitutivo que tuvo para Jesús de Nazaret su relación con el Reino de Dios y el *Abba* del Reino. Tras la resurrección de Jesús la cristología neotestamentaria va a poner en primer plano su relación con Dios *Abba* subrayando su condición de Hijo de Dios, mientras pasa a un segundo plano su relación con el Reino de Dios o se reinterpreta de tal manera que pierde su centralidad.

Así nos lo recuerda Jon Sobrino: «Las primeras fórmulas de fe que aparecen en los Hechos y en las cartas paulinas se centran en Jesús, a lo que se añadirá después la mención del Padre y del Espíritu, pero no aparece en ellas el *reino*, aquel *eu-aggelion* que anunciaba Jesús para ser acogido con fe. Así mismo, al rito del bautismo precederá una catequesis sobre Jesús, sobre su situación

³ Cf. S. Dianich, *Iglesia extrovertida. Investigación sobre el cambio de la eclesiología contemporánea*. Sígueme, Salamanca 1991, pp. 22- .

actual como Señor ensalzado y sobre la buena nueva, pero esta, ahora, no será el reino de Dios (con la excepción de Hech 8,12), sino la salvación que se ha operado en Cristo Jesús. Más adelante, en el evangelio de Juan, el reino de Dios y la salvación que este trae serán sustituidos, en lo fundamental, por el Hijo y la vida eterna. Esto, que en el Nuevo Testamento son indicios de una novedad comprensible, hasta cierto punto necesaria, tomará en los siglos siguientes una dirección en la que el reino desaparecerá prácticamente del imaginario de la fe cristiana y a la identidad cristiana no le pertenecerá rehacer, historizar el reino de Dios anunciado por Jesús»⁴.

La necesidad de plasmar el cristianismo en la cultura griega fue determinante en esta "evaporación" del Reino del imaginario cristiano. La expectativa salvífica de los cristianos provenientes del paganismo ya no era la misma que la del judaísmo. La cultura determina materialmente el contenido de lo que los seres humanos desean y piensan como salvación. En el mundo judío esperaban de Dios una salvación mundana, histórica, integral y colectiva. El Reinado de Dios era su ansiada utopía/símbolo en medio de los sufrimientos de la historia. La paz mesiánica, su logro. En el mundo greco-romano anhelaban una salvación ultramundana y transhistórica, espiritual e individual. La "divinización" era la deseada utopía/símbolo en medio de la caducidad del tiempo y de la vulnerabilidad de la condición humana. La inmortalidad, su resultado. En el mundo de la cristiandad ansiaron una salvación semejante a la del mundo greco-romano. Pero ahora el perdón de los pecados acaecido en la cruz de Jesús será la utopía suspirada por los cristianos en medio del temor al juicio de Dios. La bienaventuranza eterna, su consecuencia.

A lo largo de este recorrido de siglos se pueden detectar diferentes modelos soteriológicos predominantes en la historia de la Iglesia: el reinocéntrico de los sinópticos, el cristocéntrico de la predicación apostólica, el teocéntrico de la dogmática conciliar y el estaurocéntrico de la cristiandad en el segundo milenio.

⁴ Cf. o.c. p. 469.

La recuperación del símbolo «Reino de Dios»

En pleno siglo XX el concilio Vaticano II recuperó para la autoconciencia de la Iglesia el símbolo del Reino de Dios. Así lo refleja la *Lumen Gentium*⁵. Las investigaciones sobre el Jesús histórico, la utopía emancipatoria de la modernidad y el protagonismo histórico de los pobres o la interpelación de las víctimas del progreso son factores claves en esta recuperación conciliar, que quedó plasmada en algunas de las eclesiologías más significativas que se elaboraron en los primeros años del postconcilio⁶. Quiero destacar, aunque sea de pasada, la mayor claridad con que la Teología de la Liberación ha contemplado el papel central que el Reino de Dios juega en la comprensión del ser más hondo y de la misión actual de la Iglesia.

⁵ «El misterio de la santa Iglesia se manifiesta en su fundación. Pues nuestro Señor Jesús dio comienzo a la Iglesia predicando la buena nueva, es decir, la llegada del reino de Dios prometido desde siglos en la Escritura: "Porque el tiempo está cumplido, y se acercó el reino de Dios" (Mc 1,15; Cf. Mt 4,17). Ahora bien, este reino brilla ante los hombres en la palabra, en las obras y en la presencia de Cristo. La palabra de Dios se compara a una semilla sembrada en el campo (Cf. Mc 4,14): quienes la oyen con fidelidad y se agregan a la pequeña grey de Cristo (Cf. Lc 12,32), éstos recibieron el reino; la semilla va después germinando poco a poco y crece hasta el tiempo de la siega (Cf. Mc 4,26-29). Los milagros de Jesús, a su vez, confirman que el reino ya llegó a la tierra: "Si expulso los demonios por el dedo de Dios, sin duda que el reino de Dios ha llegado a vosotros" (Lc 11,20; Cf. Mt 12,28). Pero, sobre todo, el reino se manifiesta en la persona misma de Cristo, Hijo de Dios e Hijo del hombre, quien vino «a servir y a dar su vida para la redención de muchos» (Mc 10,45). Mas como Jesús, después de haber padecido muerte de cruz por los hombres, resucitó, se presentó por ello constituido en Señor, Cristo y Sacerdote para siempre (Cf. Hch 2,36; Hb 5,6; 7,17-21) y derramó sobre sus discípulos el Espíritu prometido por el Padre (Cf. Hch 2,33). Por esto la Iglesia, enriquecida con los dones de su Fundador y observando fielmente sus preceptos de caridad, humildad y abnegación, recibe la misión de anunciar el reino de Cristo y de Dios e instaurarlo en todos los pueblos, y constituye en la tierra el germen y el principio de ese reino. Y, mientras ella paulatinamente va creciendo, anhela simultáneamente el reino consumado y con todas sus fuerzas espera y ansía unirse con su Rey en la gloria» (LG 5).

⁶ Cf. J. Freiner-M. Lohrer (dirs), *Mysterium Salutis. Manual de teología como historia de la salvación, IV/I, La Iglesia: el acontecimiento salvífico en la comunidad cristiana*, Cristiandad, Madrid 1973; H. Küng, *La Iglesia*, Herder, Barcelona 1975; J. Moltmann, *La Iglesia, fuerza del Espíritu*. Sígueme, Salamanca 1978.

Me sumo a esta centralidad y hablaré del Reino de Dios en sintonía con el sentir de la Iglesia, tal y como lo expresó Juan Pablo II en su encíclica *Redemptoris Missio* (Cf. 17-21). Negativamente esto significa que trataré de evitar todo reduccionismo en su concepción y no silenciaré ni a Jesucristo, ni a la Iglesia a la hora de hablar de él. De modo positivo procuraré enfatizar que el Pueblo de Dios está llamado efectiva y concretamente por Dios al servicio de su Reino en esta hora en la que frecuentemente la imagen pública de la Iglesia parece hacer oídos sordos a semejante convocatoria divina. La proclamación y anuncio eclesial del Reino de Dios se reduce a pasos agigantados a una moral avellanada; y frecuentemente su testimonio público del Dios Vivo muestra una imagen de un Dios Trascendente sin historia y sobre todo ajeno a la historia del sufrimiento, muy diferente a la imagen del *Abba* del Reino testificada por Jesús de Nazaret. Así, al menos, parecen percibirlo los hombres y mujeres de hoy que escuchan los discursos y contemplan las actuaciones de un número importante de componentes de la jerarquía.

La noción de Reino de Dios nos ofrece la posibilidad de profundizar en la concepción de Iglesia como sacramento de salvación. Puesto que, de acuerdo con el mensaje neotestamentario, la salvación de Dios es el Reino de Dios que se acerca, afirmar que la Iglesia es sacramento de salvación significa que a ella le pertenece hacer presente el mensaje del Reino, como oferta, como interpelación, como realización anticipada que apunta al futuro definitivo. La iglesia no tiene sentido sino totalmente puesta al servicio del reino de Dios, al igual que Jesús. La significación de la iglesia y también de su tarea se comprende como la prosecución en el Espíritu de la obra de Jesús en un doble sentido. La Iglesia es la comunidad que:

- 1º) Busca permanentemente y recibe el anuncio del reino y se convierte a él y celebra agradecida el don que se le hace (segunda parte de mi intervención);
- y 2º) Ejercita el encargo, recibido asimismo como don, de significar el Reino y servirlo entre los hombres y la mujeres a quienes Dios agració en su Hijo amado por medio de su Espíritu⁷ (tercera parte de mi intervención).

⁷ Cf. A. Queiroz Magaña, *Eclesiología en la Teología de la Liberación*. Sígueme, Salamanca 1983, pp. 117-119.

La Iglesia al servicio de una misión más grande

Pero antes de pasar a la segunda parte, quiero enmarcar mi intervención en el concilio Vaticano II y más concretamente en las primeras páginas de la Constitución Dogmática sobre la Iglesia. En ellas encontramos, juntamente con la categoría «Reino de Dios» (LG 5), otras tres categorías misioneras: «Sacramento» (LG 1), «Misión Trinitaria» (LG 2-4) y «Pueblo mesiánico» (LG 9).

Seguramente, la clave trinitaria nos resultará la pieza más difícil de encajar en nuestra reflexión. Seguimos teniendo muy serias dificultades teóricas y prácticas para contemplar la identidad del Pueblo mesiánico de Dios y la misión de la Iglesia Sacramento desde la perspectiva trinitaria. No nos caracteriza la conciencia de que el credo trinitario de la Iglesia sea la fórmula en la que expresa su fe en la salvación de Dios Padre otorgada gratuitamente al mundo por medio de Jesucristo y de su Espíritu. Y consecuentemente tampoco solemos tener en cuenta de manera consciente que la misión eclesial forma parte de otra más grande: la trinitaria. Frecuentemente reflejamos más una autoconciencia de ser guías del mundo en representación de Dios que de ser testigos para el mundo de otro: Jesucristo enviado por el Padre, muerto y resucitado, que envió a su Espíritu para que, por medio de él, toda la creación pudiera volver al Padre. Nuestra predicación en una cultura, calificada de agnóstica y atea, se convierte con demasiada frecuencia en teodicea o justificación de Dios. Subliminal o conscientemente prevalece la idea de que Dios necesita ser defendido por la Iglesia, a la que habría investido para ser su legítimo representante, frente a un mundo que le acusa. La eclesiología subyacente a esta praxis parece confiar únicamente en su fundamento cristológico, es decir, en la legitimación que provenía de Jesucristo legado divino, y no en la misión del Espíritu que consagraba a Jesús como Cristo y mandaba a sus apóstoles como embajadores suyos por el mundo.

No debiéramos olvidar: a) que la Iglesia cree en un Dios en misión (LG 2-4); b) que las comunidades cristianas tienen que presentarse al mundo de tal manera que el mundo crea que el Padre ha enviado a Jesús (Cf. Jn 17,21); y c) que ellas mismas

están animadas por la misión del Espíritu, que se les ha dado como defensor y abogado frente al mundo (Cf. Jn 16,8). El Espíritu es el abogado de la Iglesia/Pueblo mesiánico de Dios y no ya la Iglesia el abogado de Dios. Por eso mismo su misión no puede concebirla como una demostración ante el mundo de la grandeza de Dios mediante su dominio sobre la tierra. La Iglesia misma es fruto de la presencia de Dios y su misión está allí donde se manifiestan o se niegan la misión del Hijo y del Espíritu⁸.

El Vaticano II recuperó definitivamente la impronta mesiánica del cristianismo al introducir, a sugerencia de Yves Congar, en la Constitución dogmática sobre la Iglesia la expresión "*pueblo mesiánico*" (LG 9). Esta vuelta a los orígenes (Cf. Hech 11, 26) confirmó definitivamente el modelo histórico-salvífico de misión, inspirador del incipiente desarrollo del apostolado laical en la Iglesia de primeros del siglo XX. La Iglesia conciliar reconoce pública y solemnemente que su acción no es causa, garantía o condición de posibilidad de la misión salvífica de Dios, aunque ésta no se cumpla al margen de la historia de las libertades humanas. Ella cree en un Dios en misión permanente, se sabe fruto de su presencia salvífica la historia y llamada por Él a ser signo e instrumento de la misión del Dios trinitario (Cf. LG 2-4). Su misión en el mundo responde a la responsabilidad, contraída ante Dios y ante la sociedad, de animar la historia para que se mueva en la dirección marcada por el soplo del Espíritu del Dios de Jesucristo.

El concilio propondrá la historia humana como el texto propio de la misión de la Iglesia (Cf. GS 34). Y, aunque reabre una nueva versión del viejo contencioso teológico sobre el natural/sobrenatural (desarrollo del Reino de Dios/progreso terreno, salvación escatológica/liberaciones humanas), contempla el servicio de los cristianos al perfeccionamiento del orden temporal como preparación del «material del reino de los cielos» (Cf. GS 38) y como parte integrante de la misión de la Iglesia (Cf. AA 5). Su meta escatológica de salvación sólo se podrá alcanzar plenamente más allá de la historia, pero avanza juntamente con toda la humanidad,

⁸ Cf. S. Dianich, *Iglesia en misión*. Sígueme, Salamanca 1971, pp. 207-211.

experimenta la suerte terrena del mundo y encuentra su razón de ser en actuar como fermento y como alma de la sociedad que debe transformarse en familia de Dios (Cf. GS 40).

Crear en la vida eterna más allá de la muerte debería conducir a las comunidades cristianas y a los cristianos, de manera inevitable, a luchar por la vida plena más acá de la muerte. Por esto la fe en el Reino es indistinguible del perfeccionamiento del orden temporal. La fe, como decía E. Mounier, nos arranca de la historia: nuestra salvación no está en nuestras manos, sino en las de Dios. Pero inmediatamente nos arroja de nuevo a ella violentamente: no podemos buscar a Dios al margen del mundo y de los hombres y de su proceso de humanización; el sacramento privilegiado de Dios es la experiencia de la fraternidad y esta, lo queramos o no, es una experiencia radicalmente histórica, encarnada, terrenal⁹.

2. LA PRIORIDAD CONSTITUTIVA: BUSCAR Y ACOGER EL REINO DE DIOS.

Según Jesús de Nazaret, la búsqueda del Reino de Dios y su justicia tiene tal prioridad para la comunidad de discípulos que todo se convierte en «lo demás» (Cf. Mt 6,33). Pero no nos engañemos. El Reino de Dios no es ni la ideología de la progresía eclesial, ni una doctrina que se aprende en sus círculos para mantenerse en la brecha de la lucha por la justicia. El Reino de Dios es un acontecimiento divino-escatológico en la historia al que se accede por medio de una singular experiencia espiritual.

Como he señalado en otras ocasiones¹⁰, la personalidad y la vida de Jesús tuvieron su fragua en una profunda y única expe-

⁹ A la perspectiva liberadora de esta tarea mesiánica me he referido en *¿Todavía un cristianismo liberador?* Iglesia Viva 235 (2008), 49-70 (en colaboración con Toni Comín).

¹⁰ Cf. *Fijos los ojos en Jesús: poner nuestras comunidades en estado de misión* en Universidad Pontificia de Salamanca/Instituto Superior de Pastoral, *Cuatro prioridades pastorales de la Iglesia española. XX Semana de Estudios de Teología Pastoral*, EVD, Lizarra/Estella (Navarra) 2009, pp. 71-106.

riencia del Reino de Dios y del Dios del Reino. Esa experiencia le constituyó como ser humano. Jesús encontró su patria en el Reino de Dios que estaba cerca, y su morada y su hogar en la proximidad del Dios del Reino. Sin la indivisible e inconfundible unidad de esta doble religación fundamental, toda su vida se queda sin espinaza. Cuando Jesús invoca al Dios del Reino como *Abba* o anuncia el Reino de Dios no está dando cuenta de una lección aprendida en la sinagoga de Nazaret, sino de su inusitada experiencia de fe.

El encuentro del Reino

Las comunidades cristianas del siglo XXI necesitan algo más decisivo que un saber ilustrado sobre el Reino de Dios para arder con el mismo fuego que Jesús: el del Reinado de Dios; y para ponerse, como él, a su servicio. Me estoy refiriendo al descubrimiento-encuentro, ahora y aquí, del Reino de Dios y del Dios del Reino. Estoy aludiendo a la experiencia de la Inaudita Posibilidad Divina de Salud Integral en y para la historia humana y el cosmos, si la formulamos en clave mesiánica¹¹; de la proximidad cariñosa y atrayente del Padre Dios, si la formulamos en clave teológica; de la compañía peligrosa, seductora y contagiosa del Resucitado en medio de nosotros, si lo hacemos en clave cristológica; o de la inhabitación saludable y sanante del Espíritu si hablamos en clave pneumatológica.

En su misión en el mundo, una de dos, o las comunidades cristianas propagan el Evangelio del Reino que han oído, visto y tocado con sus manos (Cf. 1Jn 1, 1) o se quedan sin argumentos. El imperativo de evangelizar (Cf. 1 Cor 9, 16) nace del indicativo de la gracia de Dios que se nos regala (Cf. 1Cor 3, 10). Ese hallazgo gozoso del "tesoro escondido" o de "la perla preciosa" que andábamos buscando (Cf. Mt 13,44-46) nos constituye como co-

¹¹ Hago mía la definición de Salud que se encuentra en la Carta Fundacional de la Organización Mundial de la Salud: "*la salud es un estado de perfecto bienestar físico, mental y social y no solamente la ausencia de enfermedad*".

munidad de discípulos y discipulas, como Iglesia mesiánica, como Pueblo convocado por el Padre, en el camino del Hijo por la fuerza del Espíritu. La milenaria tradición cristiana testimonia que el encuentro con el Dios del Reino y el Reino de Dios *agracia* con algo excepcionalmente saludable, capaz de ilusionarnos con la posibilidad de otro mundo y de otro ser humano, de configurarnos con una vida nueva, de convocarnos a la comensalía eclesial y de estimularnos pasión y talante misioneros. Y quiero dejar bien claro, una vez más, que el encuentro con el Dios del Reino y el Reino de Dios no es una posibilidad reservada a personalidades religiosas excepcionales como son los grandes místicos y místicas. Dios sale al encuentro del pueblo "espeso y municipal", al encuentro de hombres y mujeres sencillos y pecadores, de carne y hueso que forman parte de nuestras comunidades, aunque esté reclamando sencillez y pobreza de nuestra parte para avistarle (Cf. Mt. 11, 25).

[Me vais a permitir, aunque sea entre paréntesis, glosar unas palabras que K. Rahner le hace decir a S. Ignacio de Loyola. Una cosa sigue siendo cierta: podemos experimentar personalmente al Dios del Reino. Nuestro interés pastoral y misionero debería, siempre y en cualquier circunstancia, tener presente esta meta inexorable. Si llenamos nuestras cabezas únicamente con teología erudita y modernizante, de tal modo que solo seamos un espantoso torrente de palabras; si no hacemos más que adiestrarnos en un eclesialismo que nos convierte en súbditos incondicionales o en díscolos antagonistas del «establishment» eclesial; si en la Iglesia no pretendemos más que reducir a los seres humanos al papel de súbditos obedientes de un Dios lejano, representado por una autoridad eclesiástica; si no ayudamos a los hombres y a las mujeres, nuestros hermanos a liberarse definitivamente de todas sus seguridades tangibles y de todos sus particulares conocimientos, para abandonarse confiados en el *Abba* del Reino que carece de caminos prefijados de antemano; si no les ayudamos a hacer realidad esto en los momentos definitivos y terribles de «impasse» que se presentan en la vida y en los inefables instantes del amor y del gozo y, por último, de un modo radical y definitivo, en la muerte, entonces a pesar de nuestra pretendida pastoral y de nuestra acción

misionera, habríamos olvidado o traicionado la espiritualidad de Jesús de Nazaret¹². Hasta aquí la glosa]

En los últimos cuarenta años las comunidades cristianas han vivido muy ricos procesos de transformación evangélica. Sin embargo lo fundamental, su iniciación en la experiencia del Dios del Reino, en muchos casos está todavía por llegar. Creo no pecar de pesimista si afirmo que muchas de nuestras comunidades no dan la impresión de que les haya *acontecido* una experiencia *actual* del Dios del Reino como la de Jesús. La mayoría no parece que hayan sido conmocionadas —y mucho menos transformadas!—, como los apóstoles, por algo que pueda denominarse *encuentro* con el Resucitado Mesías del Reino. La cuestión me parece sumamente inquietante. Si hiciéramos una encuesta entre los responsables pastorales, comprobaríamos que la preocupación eclesial por la experiencia cristiana de Dios y su cultivo es muy grande. Sin embargo dicha inquietud resulta ineficaz en la práctica, pues no encuentra un cauce operativo que la convierta en programa de acción. Carecemos de una decidida opción pastoral en favor de propuestas novedosas de iniciación cristiana a la experiencia de Dios, promotora de maestros y maestras espirituales que acompañen y guíen a las comunidades por los itinerarios que conducen al encuentro gozoso y nutricio con Él. Sin esta experiencia, el seguimiento de Jesús y el servicio al Reino se quedan sin la energía interior que mueve las libertades humanas y han de forzarse inútilmente desde una ley exterior. El servicio al Reino de Dios requiere que las comunidades cristianas organicen el conjunto de su vida en torno a la experiencia de encuentro con el Dios del Reino; y ensayen nuevos modelos de articulación de la misma con otros aspectos de la vida cristiana (el celebrativo, el servicio, la ética, la lucha por la justicia, la opción por los pobres, etc.), sin los que aquella no sería digna de apellidarse cristiana. Tenemos, por tanto, motivos más que sobrados para revisar críticamente la pedagogía o, mejor dicho, la mistagogía de nuestros procedimientos pastorales. Debiéramos hacer nuestra la

¹² Cf. *Palabras de Ignacio de Loyola a un jesuita de hoy*. Sal Terrae, Santander 1990, p. 10.

petición del ciego de Jericó –¡Ah, Señor, que vea!– con el fin de anunciar la gloria del Señor en nuestra sociedad, tras recuperar la vista (Cf. Lc 18, 35-43).

Comunidades expertas en los signos del Reino

Una “mística de ojos abiertos”, que vislumbra la presencia de las anticipaciones parciales del Reino de Dios en nuestra historia, necesita alimentarse del discernimiento de «los signos de los tiempos» por medio del Evangelio (Cf. Mt 16, 1-4). Solamente si la Iglesia y las comunidades son expertas en las señales indicadoras de la vigencia del Reino de Dios entre nosotros hasta convertirlas en las suyas propias, podrán «responder a los perennes interrogantes de la humanidad sobre el sentido de la vida presente y futura y sobre la mutua relación entre ambas» (GS 4 y 11).

Esta sabiduría de las señales del Reino no evita el sentimiento de perplejidad que causa la constatación de la aparente inevitabilidad de lo que ocurre y la persistencia de las injusticias estructurales que tantísimas víctimas humanas y ecológicas producen. Pero se convierte en factor permanente de superación de ese estado de ánimo en cuanto que descubre las posibilidades viables de un futuro todavía inédito, que el momento histórico encierra para el futuro de la humanidad.

Esta sabiduría identifica las señales de Vida del Crucificado en los “corredores de la muerte” de nuestro mundo, y capacita para el descubrimiento mayor: en las grietas de este sistema de muerte hay signos de vida; en este inmenso mar lleno de naufragos hay gentes que se las ingenian y se organizan para navegar; en pleno ojo del huracán ya se avistan “islas de esperanza” hacia donde dirigir el rumbo; en el interior cautiverio surgen “zonas liberadas”; en nuestras sociedades de siervos se inventan redes de libertad; en las barriadas de la periferia de la cultura satisfecha se promueven prácticas alternativas para la aldea global... Todas estas realidades son anticipaciones históricas del Reino de Dios. Toparse con ellas facilita seguir en la brecha sin tirar la toalla o quemarse. Ese encuentro renueva energías. Justamente permite seguir apostando, ya en el

presente, por un futuro que tiene toda la fragilidad de lo que aún no existe y de lo que no es demostrable ni manipulable. Ese encuentro nos permite seguir esperando la llegada de un Reino de Dios que siempre se retrasa; nos impulsa a negarnos a dejar a nadie por imposible; a aguardar con una confianza terca y activa de que en uno mismo y en los otros sigue actuando la semilla del Reino.

Esta capacidad para *detectar* señales del Reino en medio de las ambigüedades de nuestro presente debería emparar nuestra concepción de la Iglesia de arriba abajo. La Iglesia debería dejar de ser "el recinto" donde el Espíritu se manifiesta de manera exclusiva y donde en consecuencia es administrado burocráticamente, para convertirse en "radar" que detecta y señala aquellas realidades de nuestro mundo donde el Espíritu se está manifestando, muchas veces sin que sus propios protagonistas sean muy conscientes de ello. Deberíamos abandonar en los comportamientos comunitarios todo reflejo de una eclesiología que concibe la Iglesia como una ciudadela amurallada encerrada ante el mundo, protegiéndose de él, cuando no enfrentándose con él. Para reflejar, como explicara pedagógicamente L. Boff, una eclesiología como "dedo que señala" el paso de Dios por la historia, ya que, como nos recordó el Vaticano II, su Reino ya está presente parcialmente entre nosotros:

«Ignoramos el tiempo en que se hará la consumación de la tierra y de la humanidad. Tampoco conocemos de qué manera se transformará el universo. La figura de este mundo, afeada por el pecado, pasa, pero Dios nos enseña que nos prepara una nueva morada y una nueva tierra donde habita la justicia, y cuya bienaventuranza es capaz de saciar y rebasar todos los anhelos de paz que surgen en el corazón humano. Entonces, vencida la muerte, los hijos de Dios resucitarán en Cristo, y lo que fue sembrado bajo el signo de la debilidad y de la corrupción, se revestirá de incorruptibilidad, y, permaneciendo la caridad y sus obras, se verán libres de la servidumbre de la vanidad todas las criaturas, que Dios creó pensando en el hombre. Se nos advierte que de nada le sirve al hombre ganar todo el mundo si se pierde a sí mismo. No obstante, la espera de una tierra nueva no debe amortiguar, sino más bien aliviar, la preocupación de perfeccionar esta tierra, donde crece el cuerpo de la nueva familia humana, el cual puede de al-

guna manera anticipar un vislumbre del siglo nuevo. Por ello, aunque hay que distinguir cuidadosamente progreso temporal y crecimiento del reino de Cristo, sin embargo, el primero, en cuanto puede contribuir a ordenar mejor la sociedad humana, interesa en gran medida al reino de Dios. Pues los bienes de la dignidad humana, la unión fraterna y la libertad; en una palabra, todos los frutos excelentes de la naturaleza y de nuestro esfuerzo, después de haberlos propagado por la tierra en el Espíritu del Señor y de acuerdo con su mandato, volveremos a encontrarlos limpios de toda mancha, iluminados y trasfigurados, cuando Cristo entregue al Padre el reino eterno y universal: "reino de verdad y de vida; reino de santidad y gracia; reino de justicia, de amor y de paz". El reino está ya misteriosamente presente en nuestra tierra; cuando venga el Señor, se consumará su perfección» (GS 39).

De ningún modo quiero confundir el reinado actual de Dios en el mundo con la meta universal de ese reinado de Dios. Es unilateral ver el Reino de Dios únicamente en su consumación escatológica. De la misma manera es erróneo identificar el Reino de Dios con sus anticipaciones históricas. El Reinado de Dios actúa en la historia de manera oculta y conflictiva. Sus anticipaciones son la *inmanencia* del Reino escatológico de Dios y el Reino venidero es la *trascendencia* de esas anticipaciones que son objeto de fe y experiencia. Esta comprensión prohíbe tanto situar el Reino de Dios en un más allá que no tenga relación con la vida terrestre como identificarlo con una situación determinada de la historia. Sin la contrafigura trascendente del Reino de Dios, sus anticipaciones pierden su punto de orientación. Sin las anticipaciones inmanentes del Reino su futuro trascendente se convertiría en una mera ilusión "utopista". Por eso en el servicio al Reino serán inseparables la obediencia a la voluntad de Dios, que transforma el mundo, y la oración por la venida del Reino. Así lo hacemos cada vez que oramos con el «Padre nuestro»; y así lo hicieron los primeros cristianos cuando suplicaban la segunda venida del Señor, ¡Maranatha!, para que interrumpiera su sufrimiento¹³.

¹³ Cf. J. Moltmann, o.c., pp. 232-233.

3. LA PRIORIDAD MISIONERA DE LA IGLESIA: SEÑALAR, AYUDAR A NACER, CONSTRUIR, CONSOLIDAR, FORTALECER, ETC. EL REINO DE DIOS EN LO MACRO Y LO MICRO DE ESTE MUNDO EN EL QUE EL ANTI-REINO TIENE PODER.

Jesús de Nazaret no pidió nunca a sus discípulos que construyeran el Reinado de Dios. Les bastaba con buscarlo en medio de su mundo y con anunciarlo a los pobres. Tampoco pensó que él lo construía. El Reinado de Dios era obra exclusiva de la soberanía del Padre, su Gran y Único Sembrador en los surcos de la historia humana. Con las obras poderosas que realizó a favor de los pobres y en contra de las fuerzas y los poderes que destruyen la humanidad de los seres humanos, solamente pretendía realizar signos de la presencia histórica del Reinado de Dios. Su propia figura humana constituía la señal principal de ese acontecimiento escatológico (Cf. Mt 12, 39; 16, 4).

Como nos recuerda J. Moltmann, «no es la Iglesia la que "tiene" una misión, sino más bien a la inversa, que la misión de Cristo crea para sí una Iglesia. No hay que comprender la misión a partir de la Iglesia sino más bien la Iglesia a partir de la misión»¹⁴. La misión de Cristo crea para sí un Pueblo de Dios y unas comunidades mesiánicas que, como "manos largas" del Espíritu, se constituyen en Sacramento del Reino del Padre (Cf. LG 1). La prioridad misionera de las comunidades consiste en realizar signos eficaces del Reino de Dios en una historia en la que, como tantas veces nos ha recordado Jon Sobrino, el pecado tiene poder. Se trata de señalar, ayudar a nacer, construir¹⁵, consolidar, fortalecer, etc.

¹⁴ O.c. p. 26.

¹⁵ « ¿Quién tiene, pues, la misión de evangelizar? El Concilio Vaticano II ha dado una respuesta clara: "Incumbe a la Iglesia por mandato divino ir por todo el mundo y anunciar el Evangelio a toda criatura". Y en otro texto afirma: "La Iglesia entera es misionera, la obra de evangelización es un deber fundamental del pueblo de Dios". Hemos recordado anteriormente esta vinculación íntima entre la Iglesia y la evangelización. Cuando la Iglesia anuncia el reino de Dios y lo construye, ella se implanta en el corazón del mundo como signo e instrumento de ese reino que está ya presente y que viene. El Concilio ha recogido, porque son muy significativas, estas palabras de San Agustín sobre la acción misionera de los Doce: "predicando la palabra de verdad, engendraron las Iglesias"» (EN 59).

el Reino de Dios en lo macro y lo micro de este mundo en el que el anti-reino tiene poder.

Pero es el Espíritu de Dios y de Jesús, y no una ley exterior, quien capacita a las comunidades y nos habilita personalmente para la refriega del Reino. Pablo anunciará a judíos y paganos el evangelio de la nueva creación en Cristo, el Señor, que supera todas las diferencias generadas por la raza, la esclavitud y el patriarcado (Cf. Gal 3, 27-29) y propone una paz fundamentada en la justicia no violenta. Recordará a los suyos que esta situación nueva no está configurada por una nueva ley, sino por el Espíritu del Padre y de Jesús, que capacita interiormente a los seres humanos para empujarla hacia adelante. M. J. Borg y J. D. Crossan en una ficción literaria hacen que Pablo lo explique a los hombres y mujeres de hoy en día. Aunque el texto es un poco largo, su expresividad me anima a transcribirlo. Dice Pablo:

«Dejadme que os explique cómo trabaja realmente Dios en vosotros potenciando vuestra intención y acción. Me he enterado que gracias a vuestros avances tecnológicos podéis realizar trasplantes de corazón. Tal como lo entiendo, se trata de sustituir totalmente un corazón envejecido y dañado por uno nuevo y sano. También sé que pueden producirse rechazos, pero que tenéis medicamentos para impedir esas fatalidades. Lo que Dios hizo en Cristo y, por tanto, ofrece a todos, es un cambio de identidad, una sustitución del carácter, un trasplante de Espíritu. El propio santo Espíritu de Dios, el Espíritu de la justicia distributiva no violenta, que es el propio yo de Dios, su naturaleza y su carácter, se ofrece gratuita y graciosamente a todos los pueblos. Es lo que yo llamo *charis* y vosotros traducís por *gracia*. Es un don gratuito que se ofrece sin ninguna condición previa exigida por Dios o por nuestros méritos anteriores [...] Lo que verdaderamente resulta extraordinario no es tanto que el trasplante del Espíritu divino sea gratuitamente ofrecido por Dios, sino que se da gratuitamente tanto a los amigos como a los enemigos por igual. Sí, lo repito, incluso a los enemigos de Dios. “Pues hace salir el sol sobre los malos y sobre los buenos”, tal como Jesús nos enseñó, “y manda la lluvia sobre los rectos y sobre los que no lo son” (Mt 4,45). Esta gracia absoluta –ofrecida incluso a los enemigos de Dios– es lo que jamás podré olvidar,

pues fue lo que experimenté personalmente en Damasco. Fue precisamente cuando "estaba", como dije a los filipenses, "persiguiendo violentamente a la iglesias de Dios intentando destruirla", cuando Dios me dio fuerzas para vivir en Cristo. Fue precisamente cuando "estaba", como dije a los gálatas, "persiguiendo violentamente a la iglesia de Dios intentando destruirla", cuando Dios me hizo el trasplante de Espíritu. Y fue precisamente "mientras éramos", como dije a los romanos, "enemigos de Dios cuando fuimos reconciliados con él por la muerte de su Hijo" (Rom 5,10). Pero debo insistir en algo más. El trasplante de Espíritu, aunque es ofrecido gratuitamente tanto a los amigos como a los enemigos de Dios, nunca destruye la libertad humana que también nos es otorgada por el mismo Dios. Siempre somos libres para aceptarlo o rechazarlo. A la aceptación la llamo "fe", que, por supuesto, no significa simplemente creer en el ofrecimiento gratuito, es decir, reconocer o admitir teóricamente y abstractamente que tal ofrecimiento gratuito está disponible. Por "fe" entiendo la sumisión agradecida al trasplante del Espíritu de la propia justicia distributiva no violenta de Dios, que, para regresar a nuestro tema, nos potencia para querer y trabajar a favor de este mundo en colaboración con Dios. Por último [...] La razón por la que hemos de temer y temblar ante nuestra salvación no es porque Dios nos castigue si fracasamos, sino porque el mundo nos castigará si la logramos.»¹⁶

Dad gratis lo recibido gratis

Las comunidades cristianas y sus miembros, a través de sus vidas y de sus prácticas, dan gratis a los hombres y mujeres de hoy lo que han recibido gratis (Cf. Mt 10,8).

***Ofrecen** su convicción contra viento y marea de que la historia del s. XXI puede dar de sí algo diferente y alternativo en rela-

¹⁶ *El primer Pablo. La recuperación de un visionario radical*, Verbo Divino, Lizarra/Estella (Navarra) 2009, pp. 194-195.

ción con la libertad, la igualdad y la fraternidad de los seres humanos. El anti-reino de la injusticia puede revertirse, como le gustaba proclamar a Ignacio Ellacuría.

***Proponen** su confianza en la viabilidad histórica de posibilidades inéditas e inauditas de Salud Integral para esta humanidad, que el Padre de Jesús por medio del Espíritu ha sembrado en este mundo nuestro, que tanto se parece a un campo de exterminio.

***Entregan** una esperanza siempre abierta en las posibilidades de la historia, aunque se opongan tenazmente a cualquier conato de interpretarla optimistamente. En medio de la barbarie abren paso al presentimiento de la posibilidad de un futuro nuevo para los-sin-presente.

***Generan** tenazmente en su entorno energías para la exploración y explotación al máximo del rico filón de lo *todavía* inédito, pero *ya* viable de la utopía de la «justicia integral» que se alberga en el interior de los modernos holocaustos¹⁷.

¹⁷ Hago más las siguientes reflexiones de Lucía Ramón para explicar el significado de «la justicia integral»: «Las obreras que en 1912 gritaban “¡queremos pan, pero también rosas!” vivían en un contexto vital sumamente opresivo. Y se atrevieron a soñar un mundo donde la belleza, la alegría, el gozo y el placer fueran posibles. Su anhelo y su lucha a favor de una “justicia mayor” evoca en las luchas históricas por la liberación del mundo obrero una dimensión fundamental del Evangelio: la justicia como plenitud y alegría, vida en abundancia, fiesta y participación de todos en el banquete de la vida y de la creación. Esta visión evangélica de la justicia como vida en plenitud, como vida abundante no siempre es tenida en cuenta por los cristianos, que muchas veces reducimos la justicia al “pan”. La “justicia de las rosas” es una justicia entrañable, sanadora de la persona y de sus relaciones, que va más allá de la mera justicia distributiva, porque hace posible una vida nueva, plenamente humana. En esta clave, el *hambre y la sed de justicia* de las bienaventuranzas de Jesús de Nazaret no se agota en la subsistencia material, sino que debe ser interpretada también como el hambre de una vida liberada e íntegra, libre de cualquier norma de dominación, liberada para amar, gozar y crear más vida»: *Queremos el pan y las rosas. Emancipación de las mujeres y cristianismo*, HOAC, Madrid 2010, p. 22.

***Provocan** el coraje de la libertad que disiente de la opinión mayoritaria («solo podemos aspirar a ir tirando») y rompe con el embrujo de la evidencia común («el futuro que nos aguarda será más de lo mismo»).

***Enseñan** a vivir en tierra extraña siendo honrados con lo real y cantores de la esperanza¹⁸.

***Mantienen el clamor** de los seres humanos que sufren injustamente en medio de esta sociedad indolente y narcisista.

***Recuerdan** las causas humanas de los vencidos, que ayudaron a los seres humanos a vivir y a morir con dignidad en el pasado; **recuperan** sus esperanzas y **alientan** la resistencia crítica contra las fuerzas de la barbarie.

***Aportan capacidad** —con modestia, pero de manera incomparable— de decisión para la construcción de una cultura de la participación solidaria y fraterna.

***Suscitan** hombres y mujeres, expertos en la ética herida de la compasión, diestros en la promoción de una firme acción social y política, que paulatinamente convierte la utopía de la fraternidad universal en realidad parcial y anticipativa.

Seguramente todas estas realizaciones solamente son pequeños avances del Reino de Dios en nuestro mundo de la descomunal desigualdad. «Signos» de un futuro de plenitud, despreciados tanto

¹⁸ Cf. *Viviendo en tierra extraña. Honrados con lo real y cantores de la esperanza*. En XVII Fòrum Cristianisme i Món d'Avui, "Com Cantar en terra estranya" (Salm 137); Ed. Culturales Valencianas, Valencia 2005, pp. 13-44.

por los ilusos («porque no llegan a casi nada») como por los pragmáticos («porque se pasan»). Pero seguramente dan aliento y razón a quienes tienen la ilusión puesta en una sociedad de iguales y fraterna. Como recuerda Eduardo Galeano son «cosas chiquitas. No acaban con la pobreza, no nos sacan de la espiral de la violencia, no socializan los medios de producción y de cambio, no expropián las cuevas de Alí Babá. Pero quizá han tenido la capacidad de desencadenar la alegría de hacer y de traducirla en actos. Y al fin y al cabo, actuar sobre la realidad y cambiarla, aunque sea un poquito, es la única manera de probar que la realidad es transformable.»¹⁹

Una dura lucha al servicio del Reino en nuevos escenarios

A las comunidades cristianas les aguarda una dura lucha al servicio del Reino de Dios, si hacen caso a estas palabras de Pablo VI: «Hoy más que nunca, la Palabra de Dios no podrá ser proclamada ni escuchada si no va acompañada del testimonio de la potencia del Espíritu Santo, operante en la acción de la comunidad cristiana al servicio de sus hermanos y hermanas, en los puntos donde se juegan estos su existencia y su porvenir» (*Octogésima Adveniens* 51).

El Espíritu del Reino, ese viento que sopla donde quiere (Cf. Jn 3,8), arrastra a la Iglesia y a las comunidades cristianas hasta donde él está actuando: un mundo grávido de Dios y dramático teatro de la historia humana (Cf. Rom 8,22). La Iglesia se ve invitada a continuos éxodos y convocada por Dios a compromisos siempre nuevos. No puede decir una vez por todas que su servicio al Reino consiste en esto o en aquello. Necesita discernir en cada lugar y en cada tiempo su tarea mesiánica en fidelidad a Jesús con el fin de situarse allí donde el Espíritu la llama. Cada tiempo tiene lugares diferentes de apremios y necesidades del parto de la nueva creación; nuevos areópagos en los que anunciar el Reino de Dios que ya está presente y nuevas fronteras que hay que traspasar para visibilizar que es viable otro mundo de contactos humanizantes y sanadores entre diferentes²⁰.

¹⁹ E. Galeano, *Ser como ellos y otros artículos*. Siglo XXI, Madrid, 1992, pp. 84-85.

²⁰ Cf. J. García Roca, *El desafío de las fronteras*. Iglesia Viva 243 (2010), pp. 49-65.

La sabiduría de Jesús y la mirada del otro.

Para servir proféticamente al Reino de Dios, Jesús de Nazaret ofrece a las comunidades cristianas una fuente humana de sabiduría: dejarse mirar por los ojos de los que sufren, cuando contemplan la realidad del mundo. Metz ha hablado con razón del cristianismo como una «*mística de ojos abiertos*»: una mística política «del apasionamiento por Dios en cuanto experiencia de sentirse afectado por el sufrimiento de otros»²¹.

Cuando las comunidades cristianas adoptan esta óptica muestran que la honradez con lo real reclama de los seres humanos una alteración de su mirada, un movimiento sutil de sus ojos conducente a «ponerse en el punto de mira del otro». Los sacrosantos intereses y las incontables necesidades (falsas y artificiales) de los ciudadanos de los países ricos, constituyen la viga que nos impide ver y conocer lo que tenemos delante (Cf. Mt 7, 3). La mirada del otro, es decir, *mirarse y mirar con los ojos del otro que nos visita*, actúa como un colirio que dilata las pupilas de los ojos para ver lo que hay (Cf. Apoc 3, 18). Cuando se transita bajo esa mirada se accede a una nueva fuente de conocimiento, que brota de la indignación sobresaltada por tanto sufrimiento inocente e injusto que nos hiera. La mirada del otro desvela la mentira de la realidad (Cf. Jn 9) y al mismo tiempo revela sus oportunidades históricas.

La denuncia de la mentira implantada en nuestro mundo

Las comunidades cristianas, en su servicio al reino, *denuncian* la mentira del modelo de mundialización y la falsedad de las legitimaciones²² que la encubren. ¡Indignaos!: es el alegato contra la

²¹ Cf. *Memoria passionis. Una evocación provocadora en una sociedad pluralista*, Sal Terrae, Santander 2007, pp. 110-112.

²² Cf. AA. VV., *Manifiesto de economistas aterrados. Pasos Perdidos/Barataria*, Madrid 2010.

indiferencia y a favor de la insurrección pacífica, lanzado por un anciano de 93 años en la Europa que, “imposible el ademán”, contempla los efectos devastadores de la crisis económica²³. En nuestro mundo globalizado, más allá de las declaraciones formales de ciudadanía universal, el espacio social de la libertad sufre un proceso selectivo creciente, el de la igualdad se va achicando progresivamente y el de la fraternidad se da simplemente por descontado. Las comunidades cristianas al servicio del Reino de Dios desensamblarán el mal raíz de nuestra cultura: la *indiferencia* y el *cinismo* ante el dolor de los excluidos de la mesa del bienestar. La apatía es un antídoto para que su masiva presencia y sus gritos de dolor no perturben la constante circulación sin metas verdaderamente humanas de los ciudadanos favorecidos con los beneficios del sistema. Nuestra sociedad acusa un marcado desinterés por los pobres y los arrumba en una cada vez mayor lejanía sin semblante. Las obras de las comunidades cristianas han de poner de manifiesto que fuera de los pobres no hay salvación.

La oposición al ídolo /capital

Las comunidades cristianas se oponen al ídolo de un mundo económico que privatiza la riqueza acumulada. Jesús de Nazaret advirtió a sus discípulos que no se podía servir a Dios y al Dinero (Cf. Mt 6,24). Se podrá creer o no en lo que Jesús creía, pero se reconocerá que tampoco se puede servir a la Fraternidad (reverso humano de la paternidad de Dios) y al Dinero. Juan Pablo II achacó la responsabilidad de la situación de extrema pobreza en que vive gran parte de la humanidad a la existencia de mecanismos económicos, financieros y sociales que acumulan riqueza en unos lugares y empobrecen a los restantes. Y los llamó *estructuras de pecado* que provocan muerte en sus más variadas versiones (SRS 9f, 16c, 36). La crisis económica ha puesto de manifiesto que el actual mercado global es un “molino satánico” (K. Polanyi) que destruye la vida en el planeta.

²³ Cf. S. Hessel, *¡Indignaos! Un alegato contra la indiferencia y a favor de la insurrección pacífica*, Destino, Barcelona 2011.

Las comunidades cristianas al servicio del Reino de Dios han de participar en un combate contra el poder del ídolo/capital y sus legitimaciones y en favor de una sociedad mundial, en la que los pueblos pobres puedan sentarse como iguales en la mesa fraterna de la humanidad y compartir las decisiones con los grandes del mundo. Su experiencia del Reino del Padre les suministra "razones" para ponerse al servicio de lo inolvidable: la historia interminable de las víctimas inocentes que constituyen la Iglesia universal de Abel en la casa del Padre (Cf. LG 2).

La prosecución de la misión de Jesús de Nazaret genera en las comunidades cristianas una nueva sensibilidad en favor de la mejoría de las condiciones de vida de los últimos y vincula el mandato del amor a la compasión creativa y a la lucha por la justicia integral²⁴. El interés por la causa del Reino de Dios se convierte en fuerza moral para la reconstitución de un nuevo orden mundial igualitario y fraterno en el que los excluidos sean objeto y sujeto de discriminación positiva. Y en idea movilizadora que da prioridad a las políticas de solidaridad internacional, reclama la práctica de un nuevo ecopacifismo, alienta la búsqueda de una democracia económica, propugna la regulación ecológica de la sociedad y del comportamiento humano.

J. B. Metz ha propuesto la «*compassio*» como programa del cristianismo para el mundo. La «*compassio*» no es una vaga simpatía hacia el sufrimiento ajeno, experimentada desde arriba o desde fuera, sino la percepción participativa y comprometida del sufrimiento ajeno, que exige de antemano la disposición a asumir un cambio de perspectiva, a saber, a mirarnos y evaluarnos a nosotros mismos con los ojos de los otros, sobre todo con los ojos de aquellos que sufren y están amenazados. Este espíritu de la «*compassio*» quiere servir de inspiración y motivación para una *nueva política de la paz*; un acicate a una nueva política de *reconocimiento*; una reivindicación de la elemental *igualdad de todos los seres humanos*; y finalmente es una incitación a una *política de la memoria* en tiempos de amnesia cultural y de olvido de las víctimas²⁵.

²⁴ Cf. L. Ramón, o. c. pp. 219-224.

²⁵ Cf. Metz, J. B., o.c. 160-203.

La sanación del corazón humano

Las obras del Reino de las comunidades cristianas han de estar encaminadas no solamente al cambio estructural, sino a la sanación del corazón humano. Han de desvelar que ser persona no es primariamente un acto de autoafirmación, sino de relacionalidad. En palabras de Jesús, de solidaridad fraterna (Cf. Lc 10,29-37). Han de poner signos que provoquen libertades humanas para la fraternidad, libertades liberadas del "egoísmo" corporativo; libertades *de comunión*, capaces de determinarse en apertura al otro y de religarse con el otro. Así desvelarán la verdad del ser humano, enterrada tras el egoísmo posesivo y narcisista hoy tan en boga. En un panorama de puntos de vista antropológicos resignados con lo inhumano de los seres humanos, esas prácticas comunitarias invitarán a confiar en que la visión jesuánica del hombre como *proyecto de hermano* es más verdadera que la del hombre como *Narciso indolente y consumista*.

Las comunidades cristianas no se hacen ilusiones en lo tocante a la condición humana, pero tienen la misma ilusión de Jesús sobre los seres humanos. Por experiencia propia saben de la maldad que anida en el corazón de todo hombre y de toda mujer (Cf. Mt 7, 11) y, sin embargo, esperan que pueda ser bondadoso y misericordioso como Dios (Cf. Mt 5,48; Lc 6,36). Reconocen la enorme capacidad de autoengaño que tenemos los seres humanos y nuestra descomunal hipocresía. No les extrañaría constatar que incluso el compromiso voluntario con los excluidos pueda ser sólo expresión de la estrategia del egoísmo²⁶; o que la opción por los pobres se pueda convertir no tanto en una cláusula de abnegación como en una bandera de proselitismo y autoafirmación²⁷. Pero negarán con sus prácticas la afirmación de que «el único desprendimiento del que el hombre es espontáneamente capaz es el desprendimiento de retina»²⁸. Confían, seguramente contra toda

²⁶ Cf. G. Lipovetsky, *El crepúsculo del deber*. Anagrama, Barcelona 1994, p.144.

²⁷ F. Savater, *Humanismo impenitente*. Anagrama, Barcelona 1990, p. 57.

²⁸ ID., *Ética como amor propio*. Mondadori, Madrid 1988, p. 297.

apariencia, en la posibilidad de que todo hombre pueda ser movido interiormente por el principio misericordia, hacerse sensible al sufrimiento de los otros y vivir feliz por compartir su ser y sus bienes con los desposeídos.

El servicio al Reino resulta ser una formidable ayuda para la tarea ineludible: la construcción de un sujeto ciudadano postburgués, solidario y fraterno. Una civilización alternativa a la actual, se llame *civilización del amor* (Juan Pablo II), *de la pobreza* (I. Ellacuría) o *de la sobriedad compartida* (J. I. González Faus), no será posible sin un nuevo estilo cultural, sin reforma intelectual y moral de la sociedad civil, sin cambios en los estilos de vida de los ciudadanos de los países ricos. Una igualdad y una fraternidad globales sin consecuencias para los beneficiarios de la injusticia del mercado es literalmente una estafa para las expectativas de los habitantes de los campos de exterminio de este siglo. El mero sentimiento favorable de la liberación de las situaciones endiabladas de la exclusión y de la marginación no es suficiente. El sentimiento no basta. Necesitamos estilos intempestivos de vida austera y solidaria que propicien esa civilización alternativa, fraterna, igualitaria y libre. En una palabra, un proyecto de vida feliz y felicitante para todos²⁹.

El sistema idolátrico del capital hace que estos estilos de vida sean arriesgados y suele encargarse de que sus actores terminen crucificados de modos diversos. No soporta literalmente propuestas de reforma y regeneración democrática, elaboradas desde los intereses de los otros: los excluidos, las mujeres, los no-europeos, los emigrantes pobres, etc. En una palabra, de *los de abajo*. La experiencia mística del Reinado de Dios regenerará el coraje y la fortaleza para afrontar esta prueba suprema: cargar con la cruz. Les recuerda a las comunidades cristianas que ese es el precio pagado por un sinfín de historias de hombres y mujeres de todos los tiempos que, como Jesús de Nazaret, caminaron «con la potencia de la verdad cerca del hombre y del mundo, contenida en el misterio de la Encarnación y de la redención» y «con la potencia del amor que irradia de ella» (RH 13).

²⁹ Cf. L. Ramón, o.c. pp. 224-227.

Ponència 3

ESTRUCTURES BÀSIQUES DE LA COMUNITAT CRISTIANA PER A CONTINUAR (I NO DIFICULTAR) LA CONSTRUCCIÓ DEL REGNE DE DÉU

Rosa Cursach Salas

*Filòsofa i teòloga. Professora d'ensenyament secundari a Mallorca
i membre de l'equip EFETA de Sevilla.*

ÍNDEX

- 1.- Introducció**
- 2.- Algunes aproximacions eclesiològiques.**
 - 2.1.- L'Evangelí com a referència?*
- 3.- La comunitat cristiana i la seva contribució a una societat laica i plural?**
 - 3.1.- Una societat en canvi.*
 - 3.2.- Una societat plural.*
 - 3.3.- Una societat laica.*
 - 3.4.- Una societat democràtica.*
 - 3.5.- Una societat en xarxa.*
- 4.- Jesús i un nou ordre de relacions.**
- 5.- Wo/men Ekklesià o discipulat d'iguals.**
 - 5.1.- Wo/men Ekklesià com espai semàntic.*
 - 5.2.- Wo/men Ekklesià com espai teològic.*
 - 5.3.- Wo/men Ekklesià com espai espiritual.*
 - 5.4.- Wo/men Ekklesià com a comunitat política feminista.*
- 6.- Reptes de futur: recapitular.**
 - 6.1.- Apuntar-se a la Xarxa de la Wo/men Ekklesià.*
 - 6.2.- Una Wo/men Ekklesià espiritual.*
 - 6.3.- Una Ekklesià sanadora.*

1.- Introducció.

“Una mujer es la historia de sus actos y pensamientos, de sus células y neuronas, de sus heridas y entusiasmos, de sus amores y desamores. Una mujer es inevitablemente la historia de su vientre, de las semillas que en él fecundaron, o no lo hicieron, o dejaron de hacerlo, y del momento aquél, el único en que es diosa. Una mujer es la historia de lo pequeño, lo trivial, lo cotidiano, la suma de lo callado. Una mujer es siempre la historia de muchos hombres. Una mujer es la historia de su pueblo y de su raza. Y es la historia de sus raíces y de su origen, de cada mujer que fue alimentada por la anterior para que ella naciera: una mujer es la historia de su sangre.

Pero también es la historia de una conciencia y de sus luchas interiores.

También una mujer es la historia de su utopía”.

Com diu la protagonista de l'obra *“Antigua vida mía”* de l'autora xilena Marcela Serrano, totes i tots nosaltres, som la història dels nostres actes i pensaments, som tot allò que hem callat i parlat, som la història d'una consciència i de les nostres lluites internes i les nostres utopies, això és d'alguna manera el que configura el nostre mirar i el nostre parlar. Els científics avui ja saben que l'ull de qui observa la realitat intervé i construeix aquesta realitat; d'alguna manera parlar objectivament de quelcom és gairebé impossible.

Per això consider important mostrar els meus propis interessos, la consciència que marca les meves utopies i el meu mirar. En definitiva, vull dir-vos quines són les ulleres que em poso al davant de manera intencionada i conscient. Jo sóc part del col·lectiu de persones, d'aquella meitat de la humanitat que ha estat i és considerada inferior, sóc dona, i això marca el meu mirar, però a més sóc dona conscient que el nostre gènere encara està subordinat tant en les religions com en la societat, sóc conscient que la plena igualtat entre sexes encara és un somni i una lluita diària, encara que també sóc conscient que form part dels privilegiats de l'anomenat “primer món” en què gaudim més o menys de tot el necessari per cobrir les nostres necessitats físiques, intel·lectuals, morals, etc. I a més la meva formació, m'ha dut a adonar-me que no tinc

massa seguretats a què aferrar-me i que la vida és un constant procés en el qual constantment cal abandonar els vells odres perquè el vi nou no els faci malbé (Llc5,37 sg.). A més, sóc feminista i el feminisme l'entenc com aquella manera de mirar, analitzar i transformar la realitat que té com a principi, com punt de partida i objectiu la igualtat entre totes les persones sigui quin sigui el seu origen social, racial, geogràfic, ètnic, sexual, etc. El feminisme és el treball i l'esforç perquè tota nina que neixi en qualsevol lloc del món tingui els mateixos drets i les mateixes oportunitats que qualsevol nin.

El feminisme ens ha permès conceptualitzar les relacions socials, o eclesials, com a relacions patriarcals o kyriarcals¹. Perquè és en societats patriarcals o kyriarcals que hom mata dones pel fet de ser-ho.

Si ens demanam per les estructures bàsiques per tal que la comunitat eclesial pugui ser una eina útil en la construcció del Regnat de Déu, és important comptar amb algunes dades:

- En aquests moments, els llocs de representació dels governs els ocupen un 18'4% les dones. Per tant, més del 80% són ocupats per homes.
- Hi ha 1 dona directiva d'una empresa per cada 9 homes.
- 1 de cada 3 dones i nines són víctimes de violència de gènere.

¹ La categoria Kyriarcal o Kyriarcat és encunyada per Elisabeth Schüssler Fiorenza, com a substitutiva de Patriarcat, ella considera que la categoria de Patriarcat utilitzada pel feminisme dona compte com les dones han estat subordinades al llarg de la història en totes les societats, però no dona compte de la diversitat existent entre les dones, així com tampoc de les subordinacions entrecreuades que pateixen les dones, car moltes de dones, a més de l'opressió de gènere, pateixen opressions de raça, classe social, orientació sexual, etc. Així doncs la categoria de Kyriarcat provinent del grec *Kyrios*, servirà per mostrar les subordinacions entrecreuades i multiplicatives que pateixen moltes dones. Veure Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *Pero ella dijo: Prácticas feministas de interpretación bíblica*; Ed. Trotta, Madrid 1992; *Cristología Feminista Crítica: Jesús hijo de Miriam, Profeta de Sabiduría*; Ed. Trotta, Madrid 2000; *Los caminos de la sabiduría: una introducción a la interpretación feminista de la Biblia*; Ed. Sal Terrae. Santander 2004.

- El 60% del treball gratuït a la llar és fet per dones.
- El 70% de les persones que viuen en la pobresa són dones.
- Només el 37% de dones en el món, són econòmicament actives.
- 2/3 dels 960 milions d'analfabets en el món són dones.
- De 100 milions d'infants del món que no van a escola el 70% són nines.
- 1/3 de les llars tenen com a caps de família a dones, i a països de l'Àfrica i Amèrica Llatina són el 50%.
- Dels 25 milions de refugiats que hi ha en el món el 80% són dones, nines i nins.
- El 50% de les dones han patit algun tipus de violència. Entre 1995 i el 2008 a Espanya foren assassinades 876 dones per violència sexista, segons dades del Ministeri d'Interior.
- Segons l'OMS cada any 500.000 dones moren per causes relacionades amb l'embaràs o el part, el 99% d'aquestes dones pertanyen a països en vies de desenvolupament.
- A Àsia, falten 100 milions de dones que han mort prematurament per causes relacionades amb el gènere.
- ...

2.- Algunes aproximacions eclesiològiques.

Quan des de l'eclesiologia s'ha volgut explicar el que és l'església, una primera aproximació se sol fer d'una banda des de l'etimologia.

Etimològicament s'ha dit que "Ekklesiá"² deriva del verb "ek-kaleó" que significa convocar, cridar en nom d'algú i per una fi-

² Veure, Teodor SUAU "Projecte de l'Església des del Nou Testament" a *COMUNICACIÓ*, nº 3-4-5, 1979, pg.14-25 i Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *Discipleship of Equals: A Critical Feminist Ekklesia-logy of Liberation*. Crossroad, New York 1993.

nalitat concreta. Aquesta seria una traducció que es faria de l'hebreu "qahal" que significa: "Assemblea, multitud reunida convocada". Així, l'Església seran els "convocats en nom de Déu per a construir el Regne de Déu". Aquesta concepció posa l'accent en el fet de ser convocat o cridat.

D'altra banda, el concepte Ekklesià també és un concepte polític-profà, que significa l'assemblea dels reunits, des del seu significat polític, Elisabeth Schüssler Fiorenza recupera el terme l'*Ekklesià* com l'assemblea de totes les ciutadanes i ciutadans, és un espai plenament democràtic, en què i des d'on els ciutadans prenen les decisions que els afecten.

És així que concebre l'església com els convocats o com l'assemblea plenament democràtica és important ja que una concepció o altra posa l'accent o bé en la "Kyriarquia", terme que expressa les estructures de "senyoriu": racistes, sexistes, classistes, etc., o bé en el discipulat d'iguals.

2.1.- *L'Evangelí com a referència?*

– *"Llavors arriben la mare i els germans de Jesús i, des de fora, el fan cridar. Els qui seien al voltant d'Ell li diuen:*

– *La teva mare i els teus germans són aquí fora, que et cerquen.*

Ell els respon:

– *Qui són la meua mare i els meus germans?*

Llavors, mirant els qui seien al seu voltant diu:

Aquests són la meua mare i els meus germans. El qui fa la voluntat de Déu, aquest és el meu germà, la meua germana, la meua mare."
Mc.3,31-35

Aquest fragment de Marc reflecteix la família alternativa que proposa Jesús, entenent com a família alternativa, el que en podríem dir la família cristiana.

Si agafem aquest fragment com una proposta eclesiològica, cal que ens fixem en aquesta família. Aquesta es caracteritza per la

seva circularitat, inclusivitat, equidistància respecte a Jesús. Jesús apareix en el centre i diu que n'hi havia que l'envoltaven, així queda emfatitzada la circularitat, alhora que la centralitat de Jesús en la comunitat cristiana. Dues vegades apareix aquesta qüestió "*Els qui seien al seu voltant li digueren...*" i després "*mirant els qui seien al seu voltant...*" Jesús està situat enmig del cercle, Déu en el centre, no calen mediacions. Tothom es pot seure al seu voltant, l'únic requisit és fer la voluntat de Déu, no hi ha requisits de parentiu, només és necessari fer la voluntat de Déu. Així, des de Marc, com diu Pilar de Miguel³, es podria pensar amb l'Església com en un immens cercle inclúsiu al voltant de Jesús en què tots i totes tenen la possibilitat de la Paraula i l'accés a Déu. No es tracta d'una comunitat de purs, sinó d'una comunitat inclusiva, on hi tenen cabuda, les dones, els pobres, els pecadors i on l'únic criteri és fer la voluntat de Déu.

És des d'aquesta circularitat, i des d'aquesta centralitat de Jesús, que caldrà pensar en les estructures de la comunitat cristiana per a la construcció del regnat de Déu, entesa la *Basileia* de Déu com el benestar per a tots i totes.

Després d'establir aquesta premissa eclesiològica, proposo que fem un cop d'ull a la societat plural on vivim, i ens demanem per la comunitat que pot contribuir a aquesta societat.

3.- La comunitat cristiana i la seva contribució a una societat laica i plural⁴

Afirmar que la societat en què vivim és laica i no dir res més és caure en el reduccionisme, és propi d'una visió dualista de la realitat des d'on ho veim tot a través de parells. Si ho miram tot en blanc i negre ens perdem una quantitat de colors interessantíssims que ens permetrien una visió molt més adequada del que hi ha.

³ Pilar de Miguel "Las iglesias cristianas en Europa ante el S.XXI".

⁴ Aquest apartat es pot trobar més àmpliament exposat a Rosa CURSACH SALAS, "La institució religiosa en una societat laica" *Actes IV Jornades Cristianisme al S.XXI*, Barcelona, 2005.

Una de les primeres afirmacions que ens cal fer és que ens trobam en una societat en canvi i en continua transformació, i que això ens afecta a les persones i a la manera de percebre'ns a nosaltres mateixes/os.

Ens trobam, per emprar paraules de F. Quesada⁵, davant un nou ordre simbòlic. O també, seguint Castells⁶, en un món globalitzat i en l'era de la informació. En aquesta societat en canvi, les velles institucions ja no doten d'identitat als subjectes. Les religions, els Estats, les nacions, la família, etc., totes aquelles institucions que ens permetien saber qui som es veuen abocades a profundes transformacions, i en tot això es van dibuixant noves formes constructores d'identitats.

Em serviré dels quatre fets rellevants que José M. Castillo⁷ considera que es donen a la nostra societat en aquests moments, cal dir que el llibre de Castillo i Tamayo data del 2005, i la crisi econòmica en què ens trobam encara no es besllumava.

3.1.- *Una societat en canvi.*

Com dèiem, la societat està marcada per canvis polítics, econòmics i científics. Però, sobretot pels canvis que es donen en la nostra vida privada. Canvis en la forma de comprendre'ns i en la manera d'establir les nostres relacions.

3.2.- *Una societat plural.*

La societat espanyola i, de passada, la seva església no és el "mòltil cultural" que se pretenia construir en el passat. Vivim en una

⁵ Fernando QUESADA, "Procesos de globalización: hacia un nuevo imaginario político" a Fernando QUESADA (ed) *Siglo XXI: ¿Un nuevo paradigma de la política?*, pp.11-43 Ed. Anthropos- UIB , Barcelona,2004

⁶ Manuel CASTELLS. *La era de la información: economía, sociedad y cultura*. Vol.2 Ed.Alianza, Madrid 1998

⁷ José María CASTILLO y Juan José TAMAYO, *Iglesia y sociedad en España* Ed. Trotta, Madrid 2005

societat en què un creixent tant per cent, en els darrers anys, ha vingut d'altres indrets i ha importat noves formes de vida, la qual cosa ens obliga a repensar la nostra manera de viure i conviure.

3.3.- Una societat laica.

El punt de partida que hem de tenir clar quan parlem de societat laica és la referència a l'article 16 de la Constitució Espanyola, on es garanteix la llibertat religiosa i la seva manifestació pública sempre que no es posi en perill l'ordre públic. A més, cal reivindicar la llibertat religiosa com un dret individual, la qual cosa apel·la directament a la llibertat de consciència.

3.4.- Una societat democràtica.

La quarta característica que proposa Castillo és el fet que la nostra societat és una societat democràtica. Democràcia sostinguda en la divisió de poders, sistema de partits, uns temps pactats de govern, sufragi universal, etc. Es tracta d'una democràcia representativa, i sobretot sotmesa als mercats i als capitals, de tal manera que les ideologies dels partits de cada vegada queden més desdibuixades, per tant no es poden obviar les mancances d'aquestes democràcies i som molts els qui volem anar més enllà, volem transformar aquesta democràcia en una Democràcia Participativa⁸, en què els ciutadans i ciutadanes, a través de la militància política, la vinculació en moviments socials o de manera individual puguem canalitzar els nostres acords i desacords amb les decisions governamentals. En una democràcia participativa els governs tenen el deure de facilitar els canals d'expressió de la ciutadania, i possibilitar la informació necessària per tal que aquesta pugui expressar-se.

3.5.- Una societat en xarxa.

Cal afegir un nou tret de la nostra societat, i és que formam, vivim, som una societat en xarxa; les nostres vides es van teixint

⁸ Alicia MIYARES, *Democràcia Feminista*. Ed. Cátedra, col. Feminismos, Madrid 2003

a “Internet”⁹. Quan parlam de Xarxa aquí, tant ens referim a l’entramat tecnològic que suposa Internet com a l’entramat social de les nostres relacions (l’exemple de canvi que suposa això ha quedat reflectit en les revoltes de Tunísia, Egipte, Líbia, Síria, i també a l’Estat Espanyol).

La societat xarxa suposa la transformació de les institucions de l’era industrial que configuraven les nostres identitats. Aquestes estan en crisi, van desapareixent, almenys la seva significativitat real, i es van teixint noves formes de configuració d’aquestes identitats. Avui les transformacions i els projectes socials no provindran de la reconstrucció de les institucions de la societat civil sinó que sorgiran a partir del que Castells¹⁰ anomena identitats de resistència i projecte.

L’autor distingeix tres tipus d’identitats:

a) Identitat legitimadora

Les institucions dominants en les societats generen una societat civil. Això vol dir tot un seguit d’organitzacions i actors socials que reproduïxen un tipus d’identitat que racionalitza i legitima la institució dominant.

Es tracta d’una identitat interioritzada que justifica i normalitza el que hi ha, l’organització social i les institucions tal i com es donen i es configuren. Els canvis que produeixen aquests tipus d’identitats, són més del mateix. (Ens podrien servir d’exemple institucions com ara sindicats?, partits polítics?, l’església?, parròquies?...))

b) Identitat de resistència

La generen aquells actors que es troben en condicions devaluades o estigmatitzades per la lògica de la dominació, així construei-

⁹ En parlar de la “societat-xarxa”, agafo les referències de Manuel Castells, a partir de la lliçó inaugural del curs de la UOC de l’any 1999 i de la seva obra *La era de la informació*. Vol 2.

¹⁰ Manuel CASTELLS, o.c. sobretot els capítols 1 i 6.

xen trinxeres de resistència i supervivència basant-se en principis diferents als que impregnen les institucions de la societat. (Per exemple: identitat feminista, ecologista, fonamentalista religiosa, comunitats cristianes de base)

c) Identitat projecte

Els actors socials construeixen una nova identitat que redefeix la seva posició en la societat, cerquen transformar tota l'estructura social. En aquest sentit cal posar l'exemple de les feministes quan surten de les trinxeres de la resistència i amb els drets de les dones desafien el patriarcat, la família patriarcal i tota l'estructura de producció, reproducció, sexualitat, etc. Estructures aquestes sobre les quals s'han fonamentat les societats. O també, ens pot servir d'exemple la proposta de Wo/men Ekkklèsia, que desafia les estructures eclesials tradicionals i hegemòniques, i a més les alternatives a aquestes que s'han anat construint.

Les identitats que comencen com a resistència poden esdevenir projecte i amb el transcórrer de la història convertir-se en dominants en les institucions de la societat i esdevenir fins i tot legítimadores¹¹.

Castells hi veu diversos tipus d'identitats de resistència que co-existeixen i que poden esdevenir projectes de canvi en la nostra societat en xarxa. Sense entrar en valoracions morals, hi hauria quatre moviments o àmbits de creació d'identitats: els nacionalis-

¹¹ Castells analitza aquestes noves identitats projecte sorgides d'identitats de resistència a partir de l'anàlisi de moviments concrets: El fonamentalisme islàmic, el fonamentalisme cristià EUA, El nacionalisme (Catalunya), el moviment zapatista mexicà, el moviment ecologista i el moviment de dones. Aquests moviments de resistència, en esdevenir identitat projecte, amb la intenció de canviar els codis culturals, han de ser mobilitzadors de símbols; apareixen moltes vegades en aquests moviments personalitats simbòliques que representen aquestes resistències o canvis. Posen cara a una rebel·lió simbòlica. Ex. "El comandante Marcos" en el moviment Zapatista; Sting en el moviment ecologista, Líders religiosos en els moviments fonamentalistes islàmics i cristians. Manuel CASTELLS, o.c. pp. 91-269

tes, el feminista, l'ecologista i el fonamentalista religiós. Aquests grups es caracteritzen per ser productors i distribuïdors de codis culturals, d'idees, de propostes, són moviments connectats cada un internament, però amb poca comunicació entre ells.

El que és interessant d'aquests grups és que repercuteixen en la societat, no a partir d'una estratègia concertada, predeterminada, que parteixi d'un centre de poder, sinó que tenen un caràcter descentralitzat i de múltiples nivells. Apareixen de manera subtil, i es van escampant com una taca d'oli, i quan ho vols aglapir i definir ja han establert noves connexions, ha aparegut un nou nivell i ha reconstruït el conjunt. Els canvis que aquests grups provoquen són difícils de controlar i prevenir, ens tenen a tots i totes a l'expectativa, i les institucions tradicionals no saben ben bé on es troben, massa avesades a mirar la realitat des d'una visió dualista, incapaçes de percebre la constel·lació de possibilitats que tenim al davant. *"Nuestra visión histórica está tan acostumbrada a los batallones ordenados, las banderas al viento y las proclamas de cambio social que siguen un guión, nos sentimos perdidos cuando nos enfrentamos a la sutil penetración de los cambios incrementales de símbolos procesados a través de redes multiformes, fuera de las sedes del poder."*¹² Ens caldrà canviar la nostra forma de mirar, per tal de percebre les possibilitats que ens ofereix el teixit on vivim.

4.- Jesús i un nou ordre de relacions.

"Llavors prenent la paraula, començà a instruir-los dient:

Feliços els pobres en l'esperit: d'ells és el Regne del cel.

Feliços els qui ploren: Déu els consolarà.

Feliços els humils: ells posseiran la terra.

Feliços els qui tenen fam i set de ser justs: Déu els saciarà.

Feliços els nets de cor: ells veuran Déu.

¹² Manuel CASTELLS, o.c. p.402

Feliços els qui treballen per la pau: Déu els anomenarà fills seus.

Feliços els perseguits pel fet de ser justs: d'ells és el Regne del cel..."

Mt.5,2-10.

Aquest text subverteix allò establert, deixa clar de qui és el Regne de Déu per a Jesús¹³, no és quelcom a construir o almenys no utilitza aquesta terminologia, sinó que el que cal és entrar en aquest Regne. Aquesta *Basileia* de Déu en tant que realitat històrica, social i col·lectiva, és clar que és el Regne dels pobres, d'aquelles que només tenen l'1% de la terra, el 2% del crèdit agrícola, o el 10% dels diners. Jon Sobrino¹⁴ diu que al llarg de la història l'església s'havia oblidat del Regne de Déu i que en tot cas havia tergiversat el seu significat, l'havia primer identificat amb la persona de Jesús, llavors amb l'Església i per acabar amb un més enllà. El Regne de Déu està relacionat amb l'alliberament dels pobres, de les wo/men.

Les benaurances representen la Justícia de Déu, aquella justícia que el poble d'Israel considerava que havien d'administrar els reis. Jesús anuncia que aquella justícia, que clamava Judit abans de sortir per matar a Holofernes "*sou el Déu dels humils, auxili de petits, protector del feble, defensor de rebutjats, salvador de desesperats*" (Jdt.9,11) ja ha arribat.

Perquè es doni la Justícia, caldrà "eliminar" l'opressió; no pot conviure la justícia amb l'opulència, l'opressió, la submissió...

I per tal d'establir aquest nou ordre de relacions, que simbolitzen les benaurances, no es pot fer des de velles institucions: recordem que estem davant un nou ordre simbòlic, un nou ordre institucional, una societat en xarxa.

¹³ José Antonio PAGOLA, *Jesús: aproximació històrica*. Ed. Claret, Barcelona 2008, 3^a edició.

¹⁴ Jon SOBRINO, *La fe en Jesucristo: ensayo desde la víctimas*. Ed. Trotta, Madrid 2007, 3^a edició.

5.- Wo/men Ekkklèsia o el discipulat d'iguals.

La Wo/men Ekkklèsia l'entenc com a possibilitat de xarxa, que ja és i alhora es va fent. Aquesta proposta d'Elisabeth Schüssler Fiorenza, s'ha d'entendre com espai simbòlic i com a xarxa des d'on promoure una societat on sigui possible el benestar per a tots i totes.

Rosemary Radford Reuther, i Mary Hunt, parlen també de l'església de les dones, però serà Elisabeth Schüssler Fiorenza, qui teoritzarà aquesta categoria i la durà fins a les seves darreres conseqüències. Aquesta categoria, no és sols expressió i realitat de la comunitat cristiana que possibilita la construcció del regnat de Déu, espai simbòlic, retòric, etc., sinó que és també l'espai contrahegemònic al kyriarcat o el que diu Pagola¹⁵, la possibilitat d'un ordre de relacions no Patriarcal.

5.1.- La Wo/men Ekkklèsia com espai semàntic.

*"...mi ortografía no ortodoxa quiere llamar la atención de los lectores sobre el hecho de que aquellas estructuras kyriarcales que determinan las vidas y el estatus de las mujeres también tienen un impacto sobre los hombres de las razas, las clases, los países y las religiones subordinados, aunque de manera diferente. Por ende, la ortografía wol/men trata de comunicar que, cada vez que hablo de wol/men, no solamente quiero incluir a todas las mujeres sino también a los varones oprimidos y marginalizados. Consiguientemente, wol/men debe entenderse como expresión inclusiva antes que como un término de género exclusivo universalizado"*¹⁶

Ekkklèsia: significa literalment, com ja hem dit, assemblea democràtica o congrés democràtic. Igualtat democràtica, igualtat ciutadana i igualtat en la presa de decisions és el que constitueix l' Ekkklèsia. Schüssler Fiorença ho distingeix de la traducció del grec Ekkklèsia a l'anglès *Church* que etimològicament ve de *Kyrios*

¹⁵ José Antonio PAGOLA, o.c. p. 363

¹⁶ Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *Cristología Feminista Crítica* pàg.15 nota 1; o.c.

de tal manera que es reforça, en el terme anglès, una concepció kyriàrquica de l'església, donant prioritat a "l'elit, blanca, clerical". L'Ekklésia, per contra, entesa com assemblea democràtica radical de tots els ciutadans i ciutadanes, mai ha estat realitzada plenament en la història, ja que ni la polis grega, ni les democràcies provinents de les revolucions francesa i americana no varen incloure les dones com a ciutadanes.

Wo/men: Schüssler Fiorenza explica que es permet aquesta errada gramatical, com hem dit, amb la intenció d'incloure en l'expressió "Women" les diferents formes d'opressió. Cal tenir en compte que l'opressió i les desigualtats que pateixen les dones no són a causa únicament del seu gènere, sinó que la seva subordinació, que sovint es veu multiplicada per altres situacions tals com l'ètnia, la classe, l'orientació sexual, etc. Ella veu la barra (/) com una resposta a aquelles crítiques feministes que consideren que el terme "Women" es refereix només a les dones blanques. Aleshores, amb la barra (/) ella vol mostrar com, de fet, les Wo/men estan fragmentades per estructures de raça, classe, etnicitat, orientació sexual, etc. La barra (/) és un senyal i un record d'aquestes diferències les quals reconeix que les dones són distintes unes de les altres. Al mateix temps li serveix d'eina crítica pel fet que aquesta fragmentació esdevé subordinació¹⁷.

És crítica respecte a determinades categories feministes tal com "dona" o "gènere" per això introdueix la particular forma d'escriure dona (Wo/men) que cerca indicar que *"las mujeres no son un grupo social unitario, sino que están fragmentadas y fracturadas por estructuras de raza, clase, religión, heterosexualidad, colonialismo, edad y salud. Sin embargo, no creo que las feministas puedan abandonar totalmente la categoría analítica "mujeres", reemplazándola con la categoría analítica "género", si es que no queremos marginar o borrar la presencia de las mujeres en nuestros propios discursos feministas"*¹⁸.

¹⁷ Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *Sharing Her Word: Feminist Biblical Interpretation in Context*. Ed. Beacon Press, Boston 1998.

¹⁸ Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *Cristología Feminista Crítica*, p. 47.

A més, Schüssler Fiorenza utilitza el terme *Wo/men* com una forma d'incloure els homes que són marginalitzats. Escrivint *Wo/men* cerca comunicar que quan parla de *Wo/men* no només inclou totes les dones sinó també inclou els homes oprimits i marginalitzats. L'expressió *Wo/men* s'ha d'entendre com una categoria política i no com una exclusió genèrica. El significat de *Wo/men* es refereix a l'equivalent de gent, "people"¹⁹.

Schüssler Fiorenza manifesta, a més, que escriu *Wo/men* com a terme inclusiu de totes les dones i aquells homes minoritaris, dels marges, com una forma de desafiar el llenguatge androcèntric, que presenta el terme "men" com inclusiu d'homes i dones. Ella pretén així presentar un terme alternatiu que més que suplir el terme "men" desestabilitzi aquesta noció que vol fer del gènere masculí el gènere humà universal.

Quan s'uneixen els dos termes *Wo/men* i Ekklesià, es mostra d'alguna manera que l'assemblea democràtica, únicament ho serà si hi són presents en igualtat de condicions les dones i "altres no-persones".

Tal com diu a *The power of the Word*²⁰, l'Ekklesià juntament amb el terme *Wo/men* serveix d'eina lingüística per mostrar com és de divers i pluriforme el grup social de les dones: les dones no són "les idèntiques"²¹, no hi ha una essència comuna que faci les dones diferents dels homes, sinó que podem trobar moltes diferències entre les dones i entre els homes.

Aquest "oxímoron", aquesta contradicció de termes de "Ekklesià of *Wo/men*" no s'ha d'entendre en termes de feminitat cultural, sinó millor en termes d'un "nosaltres polític" que cerca significar la multiplicitat com, avui, les dones es viuen a elles mateixes i en relació.

¹⁹ Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *Rhetoric and Ethic: The Politics of Biblical Studies*. Ed. Fortress Press, Minneapolis 1999, ix.

²⁰ Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *The Power of the Word: Scripture and Rhetoric of Empire*. Ed. Fortress Press, Minneapolis 2007.

²¹ Celia AMORÓS PUERTO, *Hacia una crítica de la razón patriarcal*. Ed. Anthropos, Barcelona 1985.

5.2.-*La Wo/men Ekklesià com espai teologal.*

Aquest espai, aquesta categoria, no s'esgota en la semàntica, no és un incloure les dones en l'església, sinó que aquest terme es presenta també com un espai teologal, com un espai hermenèutic, és la categoria i l'àmbit des d'on s'interpreta l'escriptura i la tradició.

La Wo/men-Ekklesià com a centre hermenèutic per a una interpretació feminista de la Bíblia serveix per insistir que el principal compromís de la teologia feminista i de les teòlogues i teòlegs feministes no és l'església com a institució, no és l'església kyriarcal, sinó les dones en les esglésies, així el compromís no és amb la Tradició, sinó en la transformació feminista de les tradicions cristianes.

Amb la Wo/men-Ekklesià es pretén crear un espai alternatiu a l'església patriarcal, d'alguna manera es tracta d'una convidada a la conversió de l'església; la Wo/men-Ekklesia no pretén la separació de l'Església, sinó precisament visibilitzar les dones en el si de la religió bíblica i mantenir-se lliures del control masculí. Per tant a la Wo/men Ekklesià no se l'ha d'entendre com un grup privilegiat de dones creients i homes que lluiten al costat de les dones pel seu benestar, i tampoc ha de ser entès en un sentit estrictament reformista de la tradició eclesial, com tampoc s'ha de pensar que pretengui mantenir les dones en el si de les religions bíbliques, sinó que hom ha de ser conscient que una interpretació feminista de la Bíblia i de la Tradició Cristiana ha de partir necessàriament de la Wo/men Ekklesià, en tant que espai feminista alternatiu.

Aquest espai hermenèutic es defineix a partir de la solidaritat amb les dones que pateixen la triple opressió del sexisme, el racisme i la pobresa. Aquestes dones són les que se situen en el centre de la Women/Ekklesia. Així l'autoritat hermenèutica es troba en les experiències de les dones en la lluita pel seu alliberament.

Aquesta és una comunitat de coneixement, ja que és des d'ella que s'analitza l'alliberament o l'opressió present en els textos bíblics, formula de la mateixa manera que ho feren Agustí d'Hipona, Tomàs d'Aquino o el Concili Vaticà II, criteris o cànons per tal de limitar la veritat inspirada, una veritat que serà tal sempre que

meni a l'alliberament de tots, especialment de les dones. Aquests criteris o cànons no es deriven dels escrits bíblics mateixos, sinó de les lluites contemporànies de les dones contra els sistemes opressors patrikyriarcal. La interpretació de la Bíblia i de la Tradició des d'una perspectiva feminista en el si de la Wo/men Ekkhlèsia comprèn la Bíblia i la Tradició com un model contextualitzat i arrelat a la vida. Així, segons Schüssler Fiorenza, l'autoritat dels textos bíblics és secundària respecte a l'autoritat de l'experiència feminista de les dones, per això a la Wo/men Ekkhlèsia, és on resideix l'autoritat del magisteri. La Wo/men Ekkhlèsia té la tasca de fer de l'experiència feminista de les dones el centre d'interpretació bíblica i de la reflexió teològica, així com també té la missió d'anar construint la identitat feminista, que sosté aquesta Wo/men Ekkhlèsia, una identitat no basada en l'experiència biològica del sexe o en les diferències "essencials" de gènere, sinó en l'experiència històrica comuna de les dones col·laborant o lluitant en una cultura patriarcal o en la història bíblica.

5.3.-La Wo/men Ekkhlèsia com espai espiritual

Celia Amorós i Ana de Miguel (2005) entenen que el feminisme, en tant que teoria i praxi, s'ha articulat a partir d'una doble intervenció sobre la realitat, d'una banda deslegitimant l'entramat institucional i conceptual del Patriarcat i d'altra banda redefinint la realitat, subvertint els codis culturals dominants. A aquesta vessant constructiva del feminisme, ambdues autores consideren que té com a objectiu: *"la constitución de una identidad colectiva feminista, un Nosotras capaz de articularse en función de los intereses específicos de las mujeres, capaz de abstraer las profundas diferencias que por fuerza ha de tener un sujeto colectivo que afecta a la mitad de la humanidad"*.²²

En consonància amb aquesta doble tasca que es proposa el feminisme és que ha articulat Elisabeth Schüssler Fiorenza les categories de Kyriarcat, com una categoria que ens permet visibilitzar i

²² Celia AMORÓS PUERTO y Ana DE MIGUEL (eds) *Teoría Feminista: de la Ilustración a la globalización*. 3er Vol. Ed. Minerva, Madrid, 2005, p. 62

denunciar l'entramat institucional, conceptual, religiós, etc., que és fonament de les múltiples opressions que pateixen les dones i altres no-persones i que la Wo/men Ekkklèsia, és una proposta alternativa al "sentit comú" des del qual articular aquest "nosaltres" alternatiu.

La Wo/men Ekklesia, és per Schüssler Fiorenza l'espai en què es pot anar conformant una espiritualitat feminista, les dones reunides com a Ekkklèsia, desemmascaren el Patriarcat i, des de diverses perspectives, prenen consciència de la seva pròpia situació en les institucions religioses i socials patriarcals. *"Nos libera de la interiorización del falso altruismo y autosacrificio que lleva a preocuparse primero del bienestar y el trabajo de los hombres en detrimento del bienestar y la vocación de nosotras mismas y de todas las mujeres"*²³

A la proposta se li han fet dues objeccions:

* Una Primera objecció la fan els que consideren que L'Església de les dones no representa plenament l'església ja que no inclou els homes. Però de fet la Wo/men Ekkklèsia, tal i com l'ha teoritzada Schüssler Fiorenza, no té aquesta pretensió, sinó que serveix per mostrar com a les assemblees d'elits, clericals, masculines, les dones no hi tenen cabuda, per tal com no són considerades ciutadanes de ple dret, i com tampoc representen la plenitud de l'església, a més no es tracta tant d'un espai real alternatiu, sinó d'una contra-categoria.

* L'altra objecció que se li fa a Schüssler Fiorenza és que la Ekkklèsia of Women podria suposar sexisme al revés. Aquí cal una doble resposta:

- a) D'una banda mostra la ignorància de qui fa la crítica respecte a la profunditat de l'opressió patriarcal o kyriarcal,
- b) I d'altra banda cal demanar-se per què no es diu el mateix quan pobles explotats d'Àfrica, Àsia o Amèrica del Sud, s'uneixen i estableixen aliances per tal de lluitar contra la pobresa²⁴. Davant els pobres que lluiten contra la seva pobresa

²³ Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *Pero ella dijo*; p.204 o.c.

²⁴ Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA; *En Memoria de Ella: Una reconstrucción teológico-feminista de los orígenes del Cristianismo*. Ed. Desclée de Brouwer, Bilbao 1989.

i contra el sistema capitalista que la provoca, ningú s'atreveix a dir que es pretén fer "capitalisme" al revés.

Per tant hom ha de considerar la Wo/men Ekkklèsia, com un nou model d'assemblea, una comunitat espiritual feminista. Entenent espiritualitat feminista com el compromís amb l'Ekkklèsia de les dones, en solidaritat amb tots els oprimits i oprimides. De fet l'espiritualitat per Schüssler Fiorenza suposa un compromís polític.

L'espiritualitat en la Wo/men Ekkklèsia, és per tant crítica i comunitària, es construeix en solidaritat amb totes les Wo/men com expressió de les seues experiències d'alliberament, es tracta d'una espiritualitat arrelada en la història mantenint viu el record de l'opressió de les dones en el si dels sistemes d'opressió patriarcal, així com les seves lluites per alliberar-se d'aquestes opressions. Es tracta d'una espiritualitat compromesa amb l'alliberament de totes les dones, perquè tinguin vida, i vida en abundància.

5.4.-La Wo/men Ekkklèsia com a comunitat política feminista

Segons Elisabeth Castielli²⁵ la Wo/men Ekkklèsia que proposa Schüssler Fiorenza té semblances amb l'obra protofeminista de Cristiane de Pizan *La ciudad de las damas*, tant a "La ciudad" de Pizan com en l'Ekkklèsia de Schüssler Fiorenza el passat i el present hi són críticament preconcebuts al servei d'una transformació utòpica.

Castielli emmarca la categoria "Wo/men Ekkklèsia" de Schüssler Fiorenza en la tradició d'aquells feminismes que tendeixen a no proposar una visió monolítica alternativa i tancada, sinó que pretenen crear espais físics, psíquics i imaginatius amb l'esperança que la injustícia pot ser vençuda i la igualtat pot ser construïda i sostinguda.

²⁵ Elisabeth CASTIELLI, "The Ekkklèsia of Women and/as Utopian Space: Locating the Work of Elisabeth Schüssler Fiorenza in Feminist Utopian Thought" a *On the Cutting Edge, The Study of Women in Biblical Worlds: Essays in Honor of Elisabeth Schüssler Fiorenza* (ed. Jane SHABERG, Alice BACH y Esther FUCHS) Ed. Continuum, New York-London, pp.36-52.

Schüssler Fiorenza assenyala que la Wo/men Ekkklèsia s'ha de situar en el context dels moviments socials pel canvi i aquí es pot teoritzar la Wo/men Ekkklèsia com a quelcom ja parcialment realitzat, a través de les lluites feministes per la transformació de les institucions civils i religioses i dels discursos socials i religiosos.

La Wo/men Ekkklèsia és una comunitat discursiva, una comunitat des d'on generar anàlisis crítiques a l'opressió patrikyriarcal i on es vertebren els interessos i valors feministes, la proposa com un espai des d'on articular una agenda feminista, una agenda ekklesial, una agenda per la *Basileia* de Déu.

La Wo/men Ekkklèsia, ha de ser entesa com un àmbit d'intersecció de múltiples discursos públics feministes i un espai de contradiccions sòcio-polítiques en discussió i debat, un àmbit en què es presenten alternatives feministes. Es tracta d'un espai de discursos poliglotes, mitjançant els quals, les dones individuals podran comprendre les seves pròpies històries amb diàleg amb altres dones, ja siguin aquestes contemporànies, històriques o bíbliques. Els discursos que es van teixint en el si de la Wo/men Ekkklèsia han de recuperar totes aquelles dones que han estat invisibilitzades, fins i tot en el si dels mateixos discursos feministes. En la Wo/men Ekkklèsia, hi han de tenir cabuda els discursos feministes de les dones negres, lesbianes, les pobres, les treballadores, etc. deixant clar que les dones no posseeixen una essència unitària, i anant amb compte de no representar aquests grups de forma monolítica i essencialista.

La Wo/men Ekkklèsia s'ha de comprendre com a congrés democràtic que ha de fer visible, sobretot, aquelles dones que fins i tot el feminisme havia invisibilitzat. Schüssler Fiorenza recupera figures com ara Anne Julia Cooper que va lluitar per tal que les dones de color fossin també considerades dones, ciutadanes. La seva visió de progrés i futur de la humanitat se centrava en principis d'igualtat, llibertat i democràcia. Entenia la democràcia en termes religiosos, entenia que la ciutadania i la igualtat democràtica com a donades per Déu a tots els éssers humans, independentment de la raça, la classe, el sexe o el lloc on una persona hagués nascut, i tot això en contra de les sufragistes blanques, com Elisabeth Cady Stanton entre elles, que reclamaven la igualtat democràtica com a quelcom propi de les races superiors occidentals, en canvi Cooper considerava que la igualtat i la llibertat era quelcom inherent a l'ésser humà.

Schüssler Fiorenza és precisament amb aquesta tradició feminista que té les seves arrels en el S.XIX on pretén connectar la seva visió democràtica de la Wo/men Ekkklèsia. A més cal tenir en compte que aquesta tradició feminista es troba profundament arrelada en la interpretació bíblica i en la comprensió del Déu de la Bíblia com a creador d'una humanitat d'iguals.

La Wo/men Ekkklèsia s'entén com a comunitat global en què les diferències religioses, racials, de classe, d'orientació sexual, etc. no són dificultats d'estatus i no són diferències que menin a la subordinació. Des de l'Església de les dones imaginam la societat i la religió com una comunitat de reciprocitat i d'aliances dinàmiques entre iguals *"El seu principi i horitzons són una visió democràtica radical i un moviment que crea comunitat en la diversitat, comunitat global en solidaritat, igualtat en llibertat i amor"*²⁶.

La Wo/men Ekkklèsia es concep com una comunitat feminista, com una xarxa feminista global, i la interpretació bíblica i de la tradició cristiana, així com la litúrgia que es desenvolupa en el si d'aquest espai retòric, es percep com un impuls per la formació de la consciència feminista de les dones i dels homes.

La Wo/men Ekkklèsia realitza els discursos religiosos i polítics des de l'Ekkklèsia redefinida en termes d'igualtat inclusiva, duu a fer públics aquests discursos més enllà de qualsevol confessió o tradició religiosa.

La Wo/men Ekkklèsia se sosté i impulsa les experiències feministes de les dones més enllà de la seva qualitat d'experiències de dones, ja que fomenta aquelles experiències de lluita per sortir de l'opressió.

La Wo/men Ekkklèsia és la comunitat de deixebles iguals, que ha de ser articulada i realitzada un cop i un altre en el si de les lluites emancipatòries pel benestar i la llibertat de tots i totes sense excepció, lluites per construir la *Basileia* de Déu.

La Wo/men Ekkklèsia va més enllà de ser una alternativa comunitària religiosa, la Wo/men Ekkklèsia és una proposta política, històrica, social (Regne de Déu) on troben cabuda totes aquelles dones i moviments emancipadors de diferents tradicions religioses i polí-

²⁶ Elisabeth SCHÜSSLER FIORENZA, *The Power of the Word*, p.79, o.c.

tiques que lluiten pel benestar de tots i totes. Un espai on les aliances es van recreant i revisant tenint com a objectiu la justícia global.

Aquesta imatge inclusiva de la Wo/men Ekkklèsia és propera a la "comunitat imaginada" de la pensadora postcolonial, Chandra Talpade Mohanty²⁷. En la comunitat imaginada de Mohanty formar part d'aquesta no és una qüestió de gènere o de sexe, ni de raça sinó que, a la base de la comunitat imaginada, s'hi troben les visions polítiques i objectius compartits. Schüssler Fiorenza, de totes maneres, no pretén en cap moment definir aquesta Wo/men Ekkklèsia, ella la pensa com a parcialment realitzada i sempre en constant revisió.

Cal insistir que la Wo/men Ekkklèsia no ha de ser entesa com a comunitat de dones, en el sentit de la lògica de la identitat, sinó que aquesta s'ha de comprendre com una aliança de diferents comunitats feministes, on s'hi troben diverses teories i estratègies feministes en debat.

L'església de les dones és l'assemblea democràtica plena de les dones, de totes les dones, de diferents dones; sense excloure els homes, incloent-hi sobretot aquells que han estat al llarg de la història exclosos de les assemblees i dels espais de decisió.

Aquest espai: semàntic, hermenèutic, espiritual i polític, és un espai en xarxa, on s'hi troben totes les ciutadanes i ciutadans, és un espai plenament democràtic, que es caracteritza pel sufragi universal, igualtat d'accés, igualtat de respecte i reconeixement, igualtat de drets, igualtat de benestar, igualtat política, igualtat econòmica, igualtat social, igualtat religiosa, heterogeneïtat, inclusivitat, participació, autodeterminació i liderat alternant.

6.- Reptes de futur: recapitular.

Arribats al darrer punt, i per redreçar les voltes que hem donat, em permetré recapitular, ara però, com a reptes de futur.

Per això presentaré tres reptes: El primer la necessitat d'apuntar-se a la xarxa de la Wo/men ekkklèsia, el segon incidir en el caràcter

²⁷ Chandra Talpade MOHANTY, *Feminism Without Borders: Decolonizing Theory, Practicing Solidarity*. Ed. Duke University Press, Durham & London, 2003.

espiritual d’aquesta Ekkhlèsia, i el tercer el caràcter sanador d’aquesta Ekkhlèsia, en tant que es tracta d’un espai on les relacions són d’un altre tipus.

6.1.- *Apuntar-se a la Xarxa de la Wo/men Ekkhlèsia*

Cal abandonar estructures i apuntar-se a la xarxa. Suposo que molts de vosaltres recorda “Partenia”, aquella diòcesi virtual que va fundar el Bisbe Gaillot. El que considero que és important recuperar d’aquella experiència és el fet de la desterritorialització, les estructures territorials no ens serveixen, en un món interconnectat, on les distàncies, gràcies a les xarxes (internet), ja no existeixen. Sostenir la comunitarietat en termes territorials ja no serveix.

Apuntar-se a la xarxa de la Wo/men Ekkhlèsia, és apuntar-se a formar comunitats dinàmiques, en construcció i mai acabades, que tenen com a horitzó el Regnat o la *Basileia* de Déu. És un espai de confluència i alhora de generació, on hi conflueixen totes aquelles lluites pel benestar de totes i tots, i alhora generen consciència i estratègies de Justícia global.

Es tracta d’apuntar-se a comunitats projecte, subtils, difícils de controlar, són comunitats que tenen propostes per presentar, propostes que es van revisant constantment.

6.2.- *Una Wo/men ekkhlèsia espiritual*

Diu Lucía Ramón²⁸ que Jesús proclama que ha vingut per donar vida, i vida en abundància. Aquest és el compromís de l’Església de les dones, el compromís de Justícia envers aquells que no tenen vida. Un compromís, però, per una Justícia no sols del pa, sinó també de les roses.

L’Ekkhlèsia de les dones treballa i se sap compromesa amb l’alliberament de totes les dones, amb el benestar de tots i totes, i aquesta va més enllà de la lluita per la redistribució de la riquesa i dels béns, aquesta és una justícia que reconeix que cada un i cada una té dret a viure la vida en plenitud, el que Lucía Ramon anomena “*un proyecto de vida feliz y felicitante*”²⁹. Es tracta de voler i treballar per la felicitat de tots i totes. És així que es tracta d’una espiritualitat que s’indigna davant la injustícia i la pobresa, que s’indigna davant el

malestar de milions i milions de persones, i que sap que "les forces" destructores de la humanitat i de la terra són tan potents, que només en la mesura que com a persones i comunitats ens arrelem en l'evangeli de la vida, de la cura, de la intel·ligència, de la creativitat, etc. podrem seguir lluitant pel benestar de tots i totes i de tot allò que ens envolta.

No es tracta d'una espiritualitat minsa, sinó pletòrica, no es tracta d'una espiritualitat de mínims, sinó de màxims.

6.3.- *Una Ekklesià sanadora*

Necessitam ekklesies sanadores, Jesús proclama que ha vingut a donar menjar al qui té fam, a curar els malalts, alliberar els oprimits, eradicar el mal del món.

La nostra societat sostinguda en el capital, el patriarcat i la mercantilització de la vida, construïda sovint sobre la violència i sobre l'abús que provoca malestar, necessita comunitats i grups sanadors de totes aquestes ferides.

Per acabar, presento un relat que pretén re-imaginar la història de la Sirofenícia, o, millor dit, de la filla de la Sirofenícia, tot fent ús de les estratègies hermenèutiques de la Bíblia que proposa Elisabeth Schüssler Fiorenza. Es tracta d'un exercici sanador, ja que ens pot servir per guarir-nos de visions Kyriarcals, tant de les presents en la societat com de les que ens trobam en comunitats cristianes.

Recordem el relat de la Sirofenícia (Mc.7,24-30) *Jesús se'n va anar d'allà i arribà al territori de Tir. Va entrar en una casa, i no volia que ningú ho sabés, però no pogué passar desapercbut. De seguida va sentir parlar d'ell una dona que tenia una filla posseïda d'un esperit maligne, i vingué a prosternar-se als seus peus. La dona era pagana*

, sirofenícia d'origen, pregava a Jesús que tragués de la seva filla el dimoni. Ell li va dir:

²⁸ Lucía RAMON, *Queremos el pan y las rosas: Emancipación de las mujeres y cristianismo*. Ed. HOAC, Madrid, 2011.

²⁹ Lucía RAMON, o.c. p.204.

– Deixa que primer s'alimentin els fills. No està bé de prendre el pa dels fills i tirar-lo als cussets.

Ella li respon:

– Senyor, també els cussets, davall la taula, mengen les miques que els fills deixen caure.

Llavors Jesús li digué:

– Ja que has respost així, vés, que el dimoni ja ha sortit de la teva filla.

– Sofia la filla de la Sirofenícia.

Sé que no coneixeu la meva història o pot ser sí, alguna cosa de mi sabeu, el meu nom és Sofia, la meva mare era grega, vivia a la regió de Tir de Sidó, era una regió de Palestina on hi convivia Jueus i pagans. Ella no tenia fe en el déu dels jueus, però tampoc adorava els déus del seu poble, era una dona culta i li agradava conversar amb els viatgers i que li contessin històries, mai anava a la sinagoga: allà només hi anaven els jueus, però sí que parlava amb les dones jueves sobre les seves tradicions, sabia moltes històries jueves, coneixia la història de Moisès i la d'Abraham i Sarah, també havia sentit parlar de Judith i del rei Salomó.

Per aquells temps Palestina estava sota el domini de l'Imperi Romà, hi havia gent que ho passava molt malament, patien escassetat, els impostos els tenien ofegats. De tant en tant se sentia parlar d'algun predicador o d'algun grup que anunciava que el Déu Jahvé els alliberaria dels romans com ho havia fet abans dels egipcis, jo no entenia aquelles persones i la meva mare m'explicava el que havia fet el seu Déu; en la meva mentalitat de nina trobava que s'estorbava a ajudar-los el seu Déu: la veritat és que hi havia nins i nines que no podien anar a l'escola perquè s'havien de llogar per poder dur alguna cosa per menjar a casa seva. Per aquell temps se sentia parlar d'un grup de galileus i galilees i un tal Jesús que anaven explicant històries i que deien que Déu alliberaria els pobres, que els fills i filles d'Israel seurién a la taula de la Divina Saviesa, que Déu es faria present enmig del poble i que ja no hi hauria més esclavatge, més fam, més pobresa, més malaltia.

Un dia jo em vaig posar malalta, vaig deixar de menjar i de jugar amb les nines fora de casa, la meva mare no sabia què em passava, al principi me renyava perquè no li ajudava en els quefers de la casa, jo no sabia què me passava però havia perdut les ganes de tot, tenia 9 anys. Me va dur a metges i a sanadors i ningú li sabia dir què tenia. Un dia va sentir dir que Jesús i els seus amics eren per la regió i que s'hostatjava a casa d'uns amics jueus. La meva mare els coneixia, tenia bona relació amb la mestressa de la casa, a voltes li havia comprat el pa, i tota decidida va anar a trobar Jesús per contar-li el meu cas. Aquesta és la història que vosaltres coneixeu, el diàleg que mantingueren la meva mare i el galileu, encara me fa gràcia quan record com la meva mare me contava la història, sempre deia: Què s'ha pensat aquest galileu! Però el cert és que la meva mare va convèncer el galileu i aquest va escoltar el meu cas. Però la meva mare també en va sortir convençuda, ho sé per així com parlava del galileu.

Jo me vaig posar bé, el galileu se'n va anar, i la meva mare no en va parlar més. Al cap d'un temps varen venir per aquí uns predicadors, hi havia entre el grup una dona que me va cridar l'atenció: es deia Maria. Ella va començar a parlar de Déu, parlà de la Basilea de Déu, de relacions econòmiques justes, d'igualtat, parlava de veure-hi clar i de la vida. La veritat és que deia coses que en aquells moments em semblaren estranyes, deia que la vida venç la mort, deia que els darrers seran els primers, parlava de la capacitat de descobrir el secret que s'amaga darrere les coses. Varen convidar la gent del poble que volgués a reunir-se a casa d'uns veïns jueus, jo hi vaig anar, el meu pare ja havia mort i vaig dir-li a la meva mare que volia anar a veure què podien dir aquells jueus.

Allà ens parlaren de Jesús, de la seva mort i resurrecció, i de la Ruah de Déu enmig de nosaltres, sense saber massa bé què volien dir vaig adonar-me, però, que parlaven de l'amic galileu de la meva mare, d'aquell que l'havia escoltada i li havia ajudat que jo em posés bé, vaig sentir dins meu quelcom diferent, homes i dones que plegats parlaven que els coixos caminen, els cecs hi veuen, els muts parlen, vaig anar a veure la meva mare i me'n vaig anar amb ells i elles, allà on anàvem sempre trobàvem algú que ens acollís a casa seva, els homes i dones dels llocs per on passàvem preniem les regnes de la seva vida, quedaven alleugerits dels seus temors i nosaltres en sortíem reforçats.

Prest, però, començaren les persecucions, els poders polítics, econòmics i religiosos no volien aquesta revolució, ens amagàvem alguna temporada, però després tornàvem a agafar els tupins i anàvem pels camins, la veritat és que ens organitzàvem bé, compartíem la bossa i quan ens faltava menjar sempre hi havia alguna dona d'algun llogaret que ens acollia a casa seva.

Maria va començar a tenir problemes, ella era una dona carismàtica, havia conegut de prop al galileu, havia estat a la seva tomba i se li havia aparegut, però alguns líders del grup no la podien suportar, ella no callava, sempre deia allò que trobava, i quan s'intentava imposar la voluntat d'algun líder sense tenir en compte el grup s'enfadava de valent. Començaren per dir-li que no podia anar d'aquí i d'allà, que era perillós per una dona i mil excuses com aquesta, ella no els feia cas, seguia fent la seva i ho va fer mentre va tenir forces, fa temps que va morir, la vàrem enterrar a Magdala, el seu poble. És des d'allà que escric aquestes paraules.

De tant en tant alguns amics i amigues ens trobam allà a la seva tomba, perquè no volem oblidar el seu nom, ni les seves històries, ni la seva força, ella sempre va fer la seva, va saber fer front a les adversitats com ningú, mai feu cas d'aquells que volien fer-la callar escampant calúmnies en contra seva, i les seves paraules darreres foren les de la Saviesa "No tingueu por, no em decantaré de la veritat. Déu m'en guardi, també, de fer camí amb l'enveja que rosega: l'envejós no té res de comú amb la saviesa, que és el reflex de la llum eterna, mirall sense taca de l'activitat de Déu i imatge de la seva bonesa" (Sav6,22b;7,26) I així va morir.

Les filles de Magdala, profetes de Saviesa, anam pertot arreu anunciant la Ruah de Déu enmig de nosaltres, denunciem les estructures econòmiques injustes, la violència cap a les dones i els infants, la manca de tolerància vers els que pensen diferent, les manipulacions i les mentides religioses i polítiques. I, empeses per la Saviesa de Déu, cream les condicions necessàries perquè aquest món i el de tots els temps es construeixi en els fonaments de la justícia, la igualtat, i el benestar per a tots i totes, alçam la nostra veu al costat de la d'aquells i aquelles que treballen com nosaltres per un planeta més habitable per a tots i totes.

GRUPS DE TREBALL

COM REFERMAR L'OPCIÓ PER JESÚS EN TEMPS DE NIT FOSCA

Imma Máñez

1.-Presentació de la moderadora.

2.-Punt de partida :

2.1. NIT FOSCA de Jesús, de Maria .

2.2. Altres nits fosques : San Juan de la Cruz , Santa teresa de Lisieux, Mare Teresa, Noelia.

3. Debat:

Quan i per què podem entrar en experiència de Nit Fosca?

Com podem eixir i refermar la nostra opció per Jesús?.

¿Te ves sumida en lo incomprendible?

Cuando la noche se hace densa, su amor es un fuego. Fija tu mirada en esa lamparilla encendida en la oscuridad hasta que la aurora rompa y comience a despuntar el día en tu corazón. Sabes que tú no eres quien crea esa fuente de luz: viene de Cristo.

Paso fulgurante del amor de Dios, el Espíritu Santo atraviesa a cada ser humano como un relámpago en su noche. Por su misteriosa presencia, el Resucitado te asume y toma sobre sí todo lo que te es demasiado pesado, hasta la dura prueba.

Unido a Cristo, sabes que lucha y contemplación tienen una sola y misma fuente: si oras, es por amor, si luchas por devolver su rostro de hombre al abandonado, es también por amor.

Germà Roger de Taizé

2.- Punt de partida :

2.1.- NIT FOSCA de **Jesús**, de **Maria**.

“La noche se le hizo más terrible cuando le asaltó la pregunta ¿Cómo puedo llamar a Dios “Abbá”? ¿También ese nombre y la relación vivida con El han sido una ilusión?

Sin embargo, luchó con todas sus fuerzas contra esta duda.

Como un niño que se siente atenazado por la angustia y se aferra al cuello de su padre, al mismo padre a quien teme perder, exclamó :

–Abbá, Padre mío, no me dejes , ¿qué quieres de mí?

Al cabo de unas horas, Jesús notó que la Paz se le colaba por las grietas del alma , sin ruido. Y una luz comenzó a ensancharle el corazón. Pudo formularse poco a poco: “Tal vez el camino del Padre para establecer la Nueva Alianza sea mi sufrimiento. Tal vez me había hecho yo una idea falsa sobre la victoria del Reino. Tal vez el rechazo de Israel , este pecado último y total, tenga que ver con la consumación de mi misión”.

“Jesús viendo a su madre y al lado al discípulo predilecto dice:

–Mujer ahí tienes a tu hijo. Después dice al discípulo:

–Ahí tienes a tu madre”.

En cuanto a madre humana, hubiese preferido mil veces su propia muerte a la de Jesús. El descoyuntamiento de su corazón tuvo que ser atroz.

¿Por qué él y no yo? gritaba a su Dios. Miraba al hijo clavado en la Cruz y solo veía tinieblas, la imagen viva del pecado en el mundo.

Pero era mayor sacrificio aún entregar su corazón de madre a otro. Ahí residía la consumación de su misión, en la desappropriación afectiva.

2.2.- Altres nits fosques : San Juan de la Cruz , Santa teresa de Lisieux, Mare Teresa , Noelia.

“Es de saber que para que un alma llegue al estado de perfección, ha de pasar primero por dos maneras principales de noches, que los espirituales llaman purgaciones o purificaciones del alma”.

El punto de partida de este proceso es el hombre viejo, carnal, es un modo de ser y obrar. El punto de llegada, el hombre nuevo, divinizado en su ser después de un rehacimiento profundo tras un largo periodo de sequedad.

Para San Juan de la Cruz la oscuridad de la fe se traduce en el miedo de que Dios le haya abandonado o no le perdone. No duda de Dios, duda de sí mismo.

Nos habla también de una noche oscura colectiva y de que hemos de afrontarla como tarea histórica que se nos impone.

Teresa de Lisieux vive su oscuridad de fe con otro signo más radical, el miedo, la sospecha, el pensamiento de que Dios no existe, ni tampoco el cielo y que todo sea un sueño.

“Me parece que las tinieblas, apropiándose la voz de los pecadores, se burlan de mí diciéndome: –Sueñas con la Luz ...con la posesión eterna del Creador ...crees que algún día saldrás de las brumas que te rodean. ¡Adelante! ¡Adelante! Alégrate por la muerte que te dará, no lo que tú esperas, sino una noche aún más oscura, la noche de la nada.

Que Jesús me perdone si le he disgustado. Él sabe muy bien que aunque no tenga el gozo de la fe, al menos trato de hacer obras de fe".

Sintiendo la falta de la fe, Madre Teresa tenía que luchar contra el miedo de engañar a los demás. Sin embargo, cuando quería exponer su aparente falta de fe, era incapaz de hacerlo. Esto también era la obra de Dios en su vida: Él no permitía que dijera algo que no era cierto. Ella tenía una fe bíblica, una fe ciega, que había sido puesta a prueba en el crisol del sufrimiento y que trazaba el camino hacia Él a través de las tinieblas.

"La alegría de amar a Jesús procede de la alegría de compartir sus sufrimientos. Por eso no te permitas estar preocupada ni angustiada, cree en la alegría de la Resurrección. En todas nuestras vidas, como en la vida de Jesús, la Resurrección tiene que venir, la alegría de la Pascua tiene que amanecer".

Noelia.

Mis vivencias

En un período de mi vida, empecé a sentirme sola, triste, tenía fría el alma y la oscuridad se iba apoderando de mí, estaba perdida, no encontraba el camino y día a día fui perdiendo las ganas de luchar, me sentía fracasada, ya nada daba sentido a mi vida. Había veces que le pedía a Dios no ser quien era. Pero un día vi una luz, siempre había estado allí en mí, solo que yo no quería verla y ... te vuelven las ganas de luchar, quería cambiar, empezar de nuevo, volver a ser persona, recuperar la ilusión, todo el tiempo perdido y aunque te entran los miedos, encuentras a alguien dispuesto a ayudarte a cicatrizar el pasado, a construir un futuro, aprendes a quererte, a querer a los demás a respetar , pero tienes que darlo todo de ti: lo bueno y lo malo, hacer que los demás se sientan orgullosos de ti y, siempre alerta, volver a empezar. Y entonces te prohíbes:

- Llorar sin aprender.
- No sonreír a los problemas.
- No luchar por los que quieres.
- No demostrar tu amor.
- Dejar a tus amigos.
- No ser tú.
- Olvidar a los que te quieren.
- No hacer las cosas por ti misma.
- Tener miedo a la vida y a sus compromisos.
- Sobre todo no crear tu nueva historia y buscar tu felicidad.
- Sé feliz que la tristeza es un vicio.

Noelia.

Materials i bibliografia consultada:

- *Ven, sé mi luz*. Madre Teresa.
- *Historia de un alma*. Teresa de Lisieux.
- *El camino de María. El camino de Jesús*. Javier Garrido.
- *Las fuentes de Taizé*. Hermano Roger
- *Noche oscura*. San Juan de la Cruz.
- *El talante de cómo ser y estar en el mundo: La mirada esperanzada. El compromiso compasivo y misericordioso*. Julio Ciges Marín.
- *Esa escuela de danzantes*. Dolores Aleixandre.

3.-Debat:

Quan i per què podem entrar en experiència de Nit Fosca ?

- Quan apareixen en la meua vida resistències al sofriment davant de situacions dolentes que ni vull, ni entenc, ni controle i que m'arrosseguen cap a un estat de dubtes, indiferència, tristor, desesperança... el desert de l'ànima.
- Quan em sent "sola i abandonada" sense força, ni ganes, ni confiança en allò perquè lluitem personalment i comunitàriament.

- Quan em rebel·le front a les injustícies, abusos de poder, desigualtats d'un món que sembla cada dia més inhumà i cruel però sense acabar de creure'm que l'última paraula sempre la té Déu, que és Amor Infinit, Misericòrdia Absoluta i que encarnat en el seu Fill, el nostre Jesús, es fa càrrec per sempre de tot allò que ens pesa i ens mata cada dia.

Com podem eixir i refermar la nostra opció per Jesús?.

- Quan experimente que, malgrat les meues imperfeccions i gràcies a elles, puc sentir-me criatura Seua, estimada incondicionalment, gratuïtament i mai seré abandonada per Ell.
- Quan sóc capaç de mirar-ho tot i a tots amb els ulls de Déu, especialment als més pobres dels pobres i des d'eixa mirada compassiva plena d'amor i tendresa puc transformar, millorar, canviar tot allò que fa que els meus germans i germanes no puguen viure amb dignitat, justícia i esperança.
- Quan, després d'haver assaborit i gaudit de la seua Presència Amorosa, m'adone que la força i empenta que m'implica en la transformació de la història, sols em vindrà des del seu acompanyament, des del meu abandonar-me, llançar-me, arrupir-me en el seu si i deixar-li fer perquè sols Ell ens manté.

TENIM EN L'ESGLÉSIA POR AL JESÚS DEL REGNE?

Vicent Amargós

Tinc l'encàrrec de moderar aquest "Grup de treball". Això comporta introduir i centrar en 20 minuts el debat i la reflexió, que farem amb la participació de tots. El tema ja el coneixeu: ***"Tenim en l'Església por al Jesús del Regne?"***. Permeteu-me, doncs, que abans d'obrir el debat, compartisca amb vosaltres algunes reflexions personals al voltant de dues qüestions: La por en els primers seguidors de Jesús i La por en l'Església d'avui.

1. La por dels primers deixebles en les narracions dels evangelis

La por dels deixebles en els evangelis apareix principalment en aquestes narracions: en la tempesta calmada al llac, en les instruccions per a la missió dels dotze, en el camí pujant cap a Jerusalem i en les aparicions del Ressuscitat.

• La tempesta calmada al llac (Mt 8,23-27)

Recordeu el passatge: Les onades cobrien, com aquell que diu, la barca. Però Jesús dormia. Els deixebles, acovardits, el desperten: *"Senyor, salva 'ns, que ens enfonsem!"*. I Jesús els diu: ***"Per què sou tan poregosos, gent de poca fe?"***.

La narració del llac té trets de catàstrofe. Forces poderoses s'oposen als deixebles que segueixen Jesús i posen en perill la seua vida. Jesús dorm i els deixebles es veuen sols. La por s'apodera d'ells: *"Senyor, salva 'ns, que ens enfonsem!"*. Jesús fa que vegem que

en eixa por hi ha amagada una mancança de fe. I sense fe no hi pot haver veritable seguiment de Jesús. Cal tenir plena confiança en Ell.

• Les instruccions per a la missió

Després d'haver designat els Dotze, diu Mateu que *"Jesús els va enviar amb aquestes instruccions"* (10,5). Es tracta d'un llarg discurs que abasta pràcticament tot el capítol 10: *"Aneu a les ovelles perdudes d'Israel"; "proclameu: El Regne del cel és a prop"; "cureu malalts..., purifiqueu leprosos, expulseu dimonis"; "Doneu debades allò que debades heu rebut"; "jo us envie com ovelles enmig de llops; "Tothom vos odiarà per causa del meu nom"... I conclou Jesús: "**Per tant, no tingueu por de tots ells... No tingueu por dels qui maten el cos però no poden matar l'ànima... No tingueu por, vosaltres valeu més que tots els ocells**" (Mt 10,26-31).*

És evident que Jesús està advertint els deixebles dels riscos que comporta la missió. En l'experiència personal de Jesús, tan bon punt comença a *"proclamar la Bona Nova del Regne i a curar tota classe de malalties i patiments de la gent"* (Mt 4,23), es fa present l'amenaça de mort de part dels fariseus que no dubten a tramar amb els herodians la manera de desfer-se'n (Mc 3,6). El missatge i les pràctiques del Regne contrasten de tal manera amb els interessos del món, que aquest no tolerarà mai la presència del profeta i portador de la paraula alliberadora de l'Evangelí. La por a la persecució i a la mort serà una constant en els seguidors de Jesús al llarg de la història. Encara que hi ha altres pors més simples i freqüents, com la por a perdre la influència i els favors dels poderosos. És part de la condició humana. Però, quan la por s'apodera de nosaltres, o abandonem la missió i callem el missatge, tal volta fem el que és pitjor, diluïm la missió i llimem l'Evangelí disfressant-lo d'un missatge innocu i plaent a l'orella de tothom. Però Jesús ens adverteix: *"No tingueu por"*. Preneu la vostra creu i seguïu-me. Si traieu la cara per mi davant la gent, jo també la traureu per vosaltres davant el meu Pare del cel.

• En el camí pujant cap a Jerusalem

En el camí de pujada a Jerusalem, la por dels deixebles és més greu, perquè les aspiracions en ells són també cada vegada més grans. Després del primer anunci de la passió, Mateu col·loca un discurs de Jesús sobre les condicions del seguiment, responent així a les resistències manifestades per Pere: *“Si algú vol venir amb mi, que deixi de pensar en ell mateix, que prengui la seua creu i que em segueixca”* (Mt 16,24-28). I això fa que els deixebles tinguen por de seguir Jesús decidit a pujar a Jerusalem. Una por a què Mateu fa referència en la transfiguració de Jesús: *“Aixequen-vos, no tingueu por”* (Mt 16,7); i que Marc assenyala en la narració del segon anunci de la passió: *“Els no comprenien què volia dir (Jesús), però tenien por de fer-li preguntes”* (Mc 9,32); i també més endavant, abans mateix del tercer anunci: *“mentre feien camí pujant a Jerusalem, Jesús els anava al davant i ells n'estaven espantats: els feia por seguir-lo”* (Mc 10,32).

Jesús camina tot decidit cap a Jerusalem. Els deixebles **el segueixen, però amb por**. Por per tot el que Jesús els està anunciant que està a punt de passar-li. I por també perquè ni comprenen ni accepten que eixe haja de ser el camí i el destí de Jesús. Ells pensen en un Messies triomfant i aspiren als primers llocs dins del seu Regne. **Tenen por per la vida de Jesús, però sobretot per la seua pròpia vida**. I açò no és seguir Jesús, perquè, encara que caminen darrere d'Ell, ho fan sense assumir-ne el destí.

• Les aparicions del Ressuscitat

En les aparicions del Ressuscitat es deixa sentir també la por dels deixebles. Tenen por les dones que van entrar al sepulcre: *“Elles van eixir del sepulcre corrent, de l'espant i tremolor que els havia agafat. I no van dir res a ningú, perquè tenien por”* (Mc 16,8). Tenen por els Onze: *“A poqueta nit d'aquell diumenge, els deixebles eren en un lloc amb les portes tancades i barrades per por dels jueus, quan es presentà Jesús i es posà al bell mig i els digué:*

Pau a vosaltres!" (Jn 20,19). I en aquest text de Lluç: *"Jesús es presentà enmig d'ells i els digué: Pau a vosaltres. Ells, **esglaiats i plens de por**, es pensaven que veïen un esperit"* (Lc 24,36).

No es tracta simplement del temor que pot infondre la presència d'allò sagrat. És la por als jueus, el dubte i **la por a les conseqüències del seguiment**. Els deixebles no han assumit l'abaixament i la humiliació com el camí de Jesús i dels seus seguidors. Tenen por a les autoritats jueves que han eliminat Jesús i poden també desfer-se d'ells, que l'han seguit. És la por normal davant la mort, però que també es dona per l'ansia mateixa de poder i de triomf humà que es veuen truncades. Novament la por els fa veure fantasmes pertot arreu. I açò tampoc és seguir Jesús, perquè tampoc s'assumeix el seu camí i el pas per la passió i la mort.

Però totes aquestes pors que els Evangelis ens mostren en els primers deixebles, quedaran superades en el llibre dels Fets. Després de l'experiència pasqual de trobar-se amb el Crucificat-Resuscitat, rebran d'Ell l'Esperit que els omplirà de la seua llum i la seua força. I així –com diuen els Fets– *"plens de l'Esperit, anunciaven la paraula de Déu amb franquesa i valentia"* (Ac 4,31). I encara que el Sanedrí els faça assotar i els prohibisca parlar de la persona de Jesús, ells, *"tot contents d'haver merescut aquest ultratge per causa de Jesús, no es cansaven d'ensenyar i d'anunciar la Bona Nova del Messies Jesús"* (Ac 5,40-42).

2. La por avui en l'Església

Sens dubte tenim moltes pors en la nostra Església. El mateix J. A. Pagola, en la seua homilia de fa dos diumenges, n'assenyalava algunes, d'aquestes pors. *"És difícil ja d'amagar-ho. En l'Església tenim **por d'escoltar Jesús**. Una por soterrada que ens està paralizant fins a impedir-nos de caminar amb pau, confiança i audàcia darrere dels pasos de Jesús... Tenim **por de la innovació**, no de l'immobilisme que ens allunya cada vegada més dels homes i dones d'avui... Tenim **por d'unes celebracions més vives, creatives i expressives de la fe**, però ens preocupa menys l'avorriment genera-*

*litzat de tantes cristianes i cristians bons que no poden sintonitzar ni vibrar amb el que s'està celebrant... Tenim **por de la llibertat de la gent creient...**, que el poble de Déu recupere la paraula i diga en veu alta les seues aspiracions, o assumisca la seua responsabilitat escoltant la veu de la seua consciència... Tenim **por d'escoltar el que l'Esperit pot estar dient a les nostres Esglésies...**” Malauradament tenim moltes pors... Entre els sacerdots, en la vida religiosa, en el laïcat, en la base i en les altes esferes de l'Església. Tenim por a gastar la vida inútilment... Tenim por a les renunciacions, a la inseguretats, a la intempèrie, a la soledat, al canvi i al futur, a perdre l'estima i els privilegis. Tenim por al conflicte que comporta la conversió i l'alliberament. Tenim una por terrible al discurs sobre els pobres i a l'opció efectiva per ells. Por a un estil de vida més pobre i evangèlic. Por al compromís, a complicar-nos la vida i a treballar pel Regne. Por al seguiment de Jesús, a ser testimonis d'Ell enmig del món, i per què no dir-ho, por a perdre la vida, encara que siga per la causa de l'Evangeli... Moltes pors que hem d'anar expressant i duent a debat en el grup aquesta vesprada. Però abans, permeteu-me acabar breument la meua reflexió relacionada amb la por en la vida de l'Església.*

• Per què teniu por, hòmens de poca fe?

La por és la temptació més radical contra la fe. On hi ha por hi ha manca de confiança, de coratge, de llibertat... La confiança, el coratge i la llibertat que ens cal per a seguir Jesús fent nostre el seu camí i el seu destí. On hi ha por no hi ha fe. I per tant, evangèlicament, la por és el senyal que encara no hem entrat —o no acabem d'entrar— en el camí de Jesús, ço és, en la dinàmica del Regne.

La narració de la tempestat en el llac de Galilea ve a dir-nos que **el perill fonamental per a la fe** de l'Església no és l'error o la desviació doctrinal, sinó **la por**. “*Per què sou tan poregosos, gent de poca fe?*” (Mt 8,26). Deixar-nos portar per la por en les situacions difícils i, fins i tot, perilloses, significa que està fallant la nostra fe i que es fa palesa la poquedat de la nostra fe. La fe en Jesús és un compromís que assoleix la totalitat de la vida, sobretot en

situacions-límit quan l'existència se sent amenaçada. Llavors, **la fe**, i la fidelitat consegüent en el seguiment de Jesús, **és en definitiva la força que venç la por**. Els monjos del Monestir trapense de l'Atlas davant l'amenaça de mort experimenten la temptació de la por; i en eixa por es fa més evident que mai la fragilitat de l'home. Però en ells hi ha també, en lluita contra la por, l'experiència d'una opció fonamental: la fidelitat a Jesús i a la causa del Regne. Llavors és la fe la que venç la por d'aquests hòmens, portant-los així a la plenitud en el do de la pròpia vida.

Però normalment **la por sol estar-se amagada**; es refugia **en una fe alienant**, que sols serveix com escut de seguretat. Una fe que no arrisca res que ens puga comprometre. Una fe que no va més enllà d'un mateix, de la pròpia santificació individualista, o d'una pretesa autorealització narcisista... Una fe que enxiqueix la persona empobrint-la en les renúncies, quan havia d'alliberar les seues potencialitats evangèliques per al compromís enmig del món... Una fe que ens impedeix i aparta de la radicalitat de l'Evangeli... Ço és: **una fe sense seguiment de Jesús**: una fe que està **plena de pors** o que és **una disfressa de la por**. Perquè hem de saber que la por rarament es vesteix d'humilitat, sinó que sol disfressar-se de valentia i exhibició de coratge. Darrere de les actituds autoritàries solen amagar-se totes les pors. El rigorisme o la rigidesa, el legalisme, la intransigència o la intolerància no són més que mecanismes de defensa que la por desperta i activa en la vida de l'Església contra tot el que siga nou o diferent. Hi ha moltes pors amagades darrere d'eixes actituds tan freqüents en la vida eclesial d'avui.

• Fe radical en el Jesús del Regne

Des d'un punt de vista purament humà, hi ha avui raons suficients per a tenir totes aquestes pors. Hi ha un envelliment en les nostres esglésies, en el ministeri sacerdotal, en les congregacions religioses... Cada vegada els capellans som menys, més vells i menys rellevants... No hi ha pràcticament vocacions... L'Església ha perdut credibilitat, les generacions més joves se n'allunyen i les nostres parròquies cada dia que passa es veuen més buides... Però

des de la perspectiva de l'Evangelí, **aquest no és un moment privilegiat per a regressar a la radicalitat de la fe i del seguiment de Jesús?... No hi ha al fons d'aquesta situació una crida de l'Esperit de Jesús a tornar a la causa del Regne?...**

Certament la por bloqueja el futur, tanca el camí cap a tot el que és nou. La por impedeix que l'actual situació de foscor en la vida eclesial s'òbriga a una albada més lluminosa i resplendent. La por és el gran obstacle per a una veritable conversió a eixa radicalitat de la fe i del seguiment. Per això, les paraules de Jesús als seus deixebles són paraules que tenen plena actualitat en aquest moment de la vida eclesial: **"Per què teniu por, gent de poca fe?"**. Són **la crida que Jesús ens fa avui a vèncer eixa por** –totes les pors– **retornant a la fe radical en Ell**.

Ens cal una plena confiança en Jesús i retornar al seguiment i a la missió, caminar darrere de les seues petjades i assumir la seua causa i el seu destí. Co és, **tornar al Jesús del Regne**. Sols aquesta fe radical en Jesús pot vèncer la por en l'Església. Pense que és el gran desafiament que tenim els seguidors de Jesús en aquest moment. Quan sembla que anem tocant el fons de la nostra insignificança i inutilitat eclesial, hem de **ser capaços d'endinsar-nos en el dinamisme de l'experiència radical de la fe**.

I dic –i dic bé– "experiència radical". Experiència d'encontre personal amb Jesús, experiència de proximitat i d'intimitat amb Ell. Experiència que il·lumine ben bé la nostra mirada interior i ens duga al do d'una saviesa que ens el revele i ens el faça conèixer plenament (Ef 1,17-18). Experiència que ens permeta estar ben arrelats i sòlidament fonamentats en el seu amor (Ef 3,17). Experiència, vivència personal, convicció profunda que Jesús ha fixat la seua estada en el nostre cor per la fe, de manera que la nostra vida ja no ens pertany perquè és Ell, el Crist, qui viu en nosaltres (Gal 2,20). La fe radical adquireix, llavors, la forma d'un amor també radical: l'amor que mou a eixir d'un mateix, a renunciar als propis interessos i a posar el centre de la pròpia vida en la persona de Jesús. I això és la fe radical: **la fe que ens arrela en la persona de Jesús**. Estimar així Jesús i ficar-lo en el centre de la nostra vida és descobrir en Ell tot un món de sentit, confiar plenament

en Ell, seguir el seu camí des del pesebre a la creu, assumir el seu destí i incorporar-se al seu projecte d'alliberament per a tota la humanitat. Mateu ens recorda permanentment que l'amor a Jesús es verifica i es sacramentalitza en l'amor efectiu a tots els sers humans, començant sempre, això sí, pels últims, els seus germans més menuts (Mt 25,31-46).

I acabe tornant a la pregunta inicial: Tenim por en l'Església al Jesús del Regne?... Fugim de l'experiència radical de la fe?... De veres cerquem centrar la nostra vida en Jesús i la seua causa?... Quines són les nostres pors?...

CORRUPCIÓ O SOCIEDAD DE VALORES

Marita Macías Marasa

Profesora de la Universidad de Valencia

Presidenta Fundación Hugo Zárate

La corrupción es un fenómeno que, independientemente de la lectura ética que se realice, influye definitivamente en el desarrollo de los países, dado que corrupción y pobreza están muy relacionadas.

Las políticas públicas de ámbito nacional e internacional, deben ser las más fieles represoras y disuasorias de la corrupción a través de la implementación de políticas modernas y eficaces. Y la aplicación de estas medidas debe tener su repercusión en el ámbito de lo privado, en los valores de los individuos. Es decir si la sociedad no propicia la integridad personal y la interiorización de los valores cívicos, la corrupción tendrá el camino fácil y proporcionará el caldo de cultivo ideal para su aparición.

Pero atención, no caigamos en el engaño que supone creer que el desarrollo político-económico de un país nos asegura la inexistencia de corrupción en el mismo. Esta se presenta indistintamente en países con un alto grado de desarrollo económico, conseguido incluso hace décadas y con altos niveles de educación.

Desde luego existe una estrecha relación entre desarrollo y corrupción, pero no existe ninguna garantía de que automáticamente una sociedad educada y desarrollada, sea una sociedad sin corrupción.

Son los valores de integridad personal, los que deben ser fomentados democráticamente entre la población y desde sus estamentos democráticamente elegidos.

Kant decía “*Sólo las cosas tienen precio, los hombres tienen dignidad*” y esa dignidad supone estar por encima del poder y el dinero, que no son ni buenos ni malos, sino que cuando los anteponeamos a los valores como la justicia, la verdad, la libertad, el honor, la paz, la solidaridad y el amor al prójimo, entonces favorecemos las condiciones para que se produzca la corrupción.

Debemos intentar una sociedad basada en los valores, que prime lo racional y lo espiritual sobre lo material, el dinero y el poder. Si no, alentaremos la “*cultura de la corrupción*” que teje entramados sociopolíticos tan difíciles de desatar.

iii Qué afinados resultaron los romanos, al decir que no se deben mezclar los asuntos del ámbito público con los del ámbito privado !!!.

¿Quiénes son los transmisores en nuestra sociedad de los valores? Naturalmente la FAMILIA, en la que las rutinas que vivimos de modo inconsciente, se complementan con una educación pausada por los padres, junto con el SISTEMA EDUCATIVO en el que la “*Educación en Valores*” representa el exponente de lo que hoy planteamos.

Pero otro transmisor, y fundamental, tanto de los valores como de la corrupción, son los MEDIOS DE COMUNICACIÓN, y ahí entraríamos en una reflexión interesante por el rol que desenvuelven los MM.CC.SS., hasta dónde difunden sólo lo escandaloso y morboso, obviando las “*historias buenas de la vida*”, los valores éticos y morales. Las líneas editoriales restan la libertad del periodista, que escribe sólo sobre lo que “*vende*”.

Vayamos a nuestro país y a los últimos tiempos.

A la tremenda crisis por la que estamos pasando las clases medias y bajas en España, hemos de añadir los escalofrantes casos de corrupción que se han descubierto y que, imagino, están por descubrir, que afectan a todas las administraciones públicas y a todos los partidos políticos, aunque siempre a unos más que a otros. Los ayuntamientos y sus áreas de Urbanismo, son los espacios más ansiados por los partidos políticos, tanto si gobiernan solos como en coalición. Ahí sí que hay acuerdos y complicidades.

No se trata por tanto, de casos esporádicos, sino que a veces parecería que se ha convertido en la dinámica habitual del mundo de la política profesional. Se han convertido en norma y normal.

¿Y por qué hemos de soportar esto los ciudadanos? Y digo esto porque nosotros los ciudadanos, cuando cometemos algún tipo de irregularidad, el Derecho Civil nos retira la representación que ostentamos y desde la cual realizamos una negligencia. Quiero decir, yo gerente de una organización, cometo un desfalco en mi empresa y soy retirada de dicha responsabilidad por el órgano rector de mi entidad y además con las correspondientes consecuencias legales y de modo fulminante.

Sin embargo, el cargo político elegido democráticamente por nosotros, una vez es elegido, se mueve y actúa en función de los intereses de su partido y de quien le ha colocado en ese puesto en la lista electoral, y no en función de los intereses de la población que le hemos votado y a quien representa. De tal modo, que no perderá su escaño hasta pasados los 4 años, con las nuevas elecciones. Esta es la idea de Hobbes, Weber o Maquiavelo, acerca del sistema de representación política.

Deberían articularse nuevos modos de control hacia la clase política desde los ciudadanos, más allá de las instituciones y partidos. Y desde luego, nosotros y nosotras, deberíamos de organizarnos y protestar más. Estamos rayando en un grado de pasividad preocupante en mi modesta opinión. Y existen iniciativas y actividades rigurosas y coherentes que, a través de las nuevas redes sociales, llegan a planteamientos serios.

Los clásicos griegos ya sugerían los comportamientos morales y éticos, que debían desarrollar los que se dedicaban a la “*cosa pública*”. Platón en “*República*”, indicaba que “*el gobernante no está para atender a su propio bien, sino al de los gobernados*”. Y junto con Aristóteles decían “*la política y la moral deben ir siempre unidas, y nunca separadas*”.

Sin embargo, hoy por hoy, son cada vez más los casos de corrupción política que dejan en la cuneta estos principios morales que ya entonces pronunciaban los autores clásicos y que son el

origen de la democracia. Son, somos cada vez más ciudadanos los que estamos hartos de estos comportamientos deshonestos y vergonzosos, y tememos por el sentido ejemplificador que suponen estos comportamientos, puesto que existen muchos que de tener tan interiorizada la corrupción en los políticos como algo justificado por el cargo, piensan que si tuviesen la oportunidad de hacerlo ellos mismos, lo harían. La corrupción, en el ámbito privado, está ampliamente justificada, con los ejemplos que proporciona la corrupción pública. Esto es algo realmente preocupante como alarma de una sociedad empobrecida moralmente.

Nos quedamos estupefactos al ver con qué frecuencia, fondos públicos aportados por todos nosotros son desviados hacia intereses privados inconfesables, de quienes deberían ejercer la responsabilidad de administrar lo de todos. Y también nos quedamos absortos, al escuchar las explicaciones que justifican la necesidad de reparar con fondos públicos, nuestros, los desatinos y errores fraudulentos de entidades privadas, por ejemplo recientemente, los bancos. Y por supuesto, tampoco quiero olvidarme de entidades privadas que aprovechan esta crisis económica para adelgazar sus plantillas y así distraer la atención sobre sus recursos económicos que derivan directamente a beneficiar solo a su propia estructura. Y cuando esto se hace con fondos recibidos del Estado, es intolerable y debería ser denunciado y corregido.

Ahora estamos justo en un periodo electoral en el que vemos las promesas de siempre y otras más novedosas, porque, claro, algunos han tenido que incorporar el compromiso de eliminar de las listas a los que se ha enriquecido vergonzosamente y los imputados judicialmente; pero no sé si esto llega tarde al desencanto producido en la población ante el descrédito de los políticos, porque son muchos los que opinan que ya no merece la pena ejercer el voto, es tal el hartazgo, que el índice de abstención progresa en cada nuevo proceso electoral.

Sin embargo, no podemos, no debemos dejar de ejercer la libertad que tenemos los ciudadanos con nuestro derecho al voto,

porque se está llegando a una idea de corrupción generalizada, pero yo quiero decir que es verdad que hay muchos políticos presuntamente corruptos y otros que lo son definitivamente, pero no quisiera caer en la idea de la corrupción generalizada, eso también conviene a muchos, y además creo que aún existen muchos políticos verdaderos, que entienden la política como instrumento de cambio social, son honrados y creen en el servicio a los ciudadanos y el ejercicio de la política para la consecución del bienestar de la comunidad.

La Comunidad Política surge de la sociedad civil y es ella quien la crea.

La corrupción es una lacra social a eliminar con la colaboración de todos:

- 1) Por una parte los partidos, que deben aplicar códigos de conducta para quien no la cumpla, cesándoles de inmediato en su cargo y, luego, ser restituidos en el caso de ser inocentes.
- 2) Una normativa que obligue al corrupto que ha robado, a que cumpla su condena pero además que devuelva lo robado.
- 3) Hagamos el vacío social a los corruptos en todos los espacios y condenémosles públicamente.

Cambiamos la cultura del poder y el dinero, por la de la dignidad, con un rearme moral y combatamos con todas las fuerzas y mecanismos posibles la corrupción desde el Estado y los lobbies organizados, para frenar la corrupción destructiva que se incrusta en la vida pública y privada.

Considero que en estos momentos nuestra sociedad no goza de una buena salud y además estamos dando un ejemplo a la juventud que justamente no apunta a una sociedad sana y limpia.

Ejercemos nuestra responsabilidad denunciando y reivindicando cuando y donde corresponda, pero también haciendo una fuerte apuesta por los valores en los que creemos desde el Humanismo Cristiano: la honestidad, la justicia, la gratitud, la de-

cencia, la compasión, el espíritu de servicio, la lealtad, el respeto, la sinceridad, la solidaridad, la prudencia, el desprendimiento, la comprensión, el amor, el perdón y tantos otros.

Si efectivamente OTRO MUNDO ES POSIBLE para todos y todas, lo deberemos hacer desde estos parámetros y no desde los actuales.

DERECHOS SOCIALES Y ESTADO DE BIENESTAR

Joaquín García Roca

INTRODUCCIÓN

En el origen del Estado de Bienestar hay un pacto de solidaridad, tras la II Guerra Mundial, –una guerra que ha producido cincuenta millones de muertos– orientado a rehacer los estragos de la guerra a través de la solidaridad entre empleados y parados, jóvenes y viejos, sanos y enfermos, ricos y pobres, autónomos y discapacitados,... Para alcanzar esta meta, se necesitaba el compromiso del Estado a través de la redistribución fiscal como instrumento básico.

En sus orígenes, hay un intento por solucionar los problemas post-bélicos y una teoría económica que justifica la intervención estatal en la creación de la calidad de vida. Esta apuesta económica, había experimentado en la crisis del 29 (tan recordada estos días) y a causa de la presión del movimiento obrero, que el gobierno no podía dejar a los “equilibrios automáticos del mercado” la protección de los trabajadores.

En aquel momento histórico, la construcción del Estado de Bienestar estaba apadrinada conjuntamente por el socialismo democrático que pretendía elevar los niveles de vida sin necesidad de revolución, por las democracias cristianas que deseaban superar la contradicción entre capitalismo y justicia social y por los liberales que conseguían de este modo un *plus* de estabilidad del sistema a través de los mecanismos de mercado.

Retengo dos características esenciales que afectan decisivamente a la situación actual: se trata de un pacto de solidaridad, que prosigue el mandato de Dios de realizarse a través de alianzas con los otros, y del reconocimiento de la responsabilidad pública en la construcción de los sistemas de protección, como expresión del hambre y sed de justicia. Expresión de su éxito histórico fue la alegría de Beverige, según él mismo dice, cuando consiguió que el presidente de la Cámara de los Lores y el último minero de Gales fueran atendidos en el mismo hospital.

Cuando los sistemas de protección y los derechos sociales tambalean, nuestro taller se pregunta qué podemos hacer. Qué papel puede tener la caridad en este momento. Nuestro compromiso se despliega a través de tres vías complementarias: la vía cultural y ética, la vía social de la movilización ciudadana y la vía política-legislativa...

LA RUTA ÉTICO-CULTURAL

De la ruta ético-cultural se espera que introduzca en la realidad una tensión que actúa como un *horizonte de expectativas* (Habermas, 1989) y como *utopía-energía* para la promoción de alternativas. (Ricoeur, 1998) La caridad, para ser horizonte y energía, ha de hacer la transición desde la esfera de la idealidad y de la mera intención a la esfera efectiva, realizada, objetiva y real. Quien mejor formuló este tránsito fue el teólogo mártir Dietrich Bonhoeffer, cuando en carta a su amigo, desde el campo de concentración, reconoce la urgencia de no pasar de puntillas por encima de la acción necesaria: "Hemos vivido demasiado tiempo sumidos en pensamientos... Con algún retraso nos hemos dado cuenta de que el origen de la acción no es el pensamiento, sino el sentido de la responsabilidad. Vosotros descubriréis una nueva relación entre el pensamiento y la acción. Sólo pensaréis aquello de lo que os habréis de responsabilizar por vuestra acción. Para nosotros el pensamiento era a menudo un lujo de espectador; para vosotros, se hallará totalmente al servicio de la acción" (1971: 91).

El primer escenario donde se juega la fuerza transformadora de la caridad, es en la educación colectiva de los sentimientos; necesitamos trabajar el modo de emocionar la realidad por el que nos reconocemos deudores y acreedores unos de otros, responsables unos de otros. Se trata de socializar el principio de incumbencia, por el cual dejarse afectar. Este es el origen de toda transformación. La fuerza transformadora de la caridad empieza por saberse reclamado, amonestado, frágil, deudor de respuesta. En el origen del movimiento de Jesús de Nazareth hay unos gemidos <<que le conmovieron>>. Los clamores procedían de los excluidos socialmente (leprosos y deficientes mentales), de los marginados religiosamente (prostitutas y publicanos), de los oprimidos culturalmente (mujeres y niños), de los dependientes socialmente (viudas y huérfanos), de los minusválidos físicamente (sordos, mudos, lisiados y ciegos), de los atormentados psicológicamente (posesos y epilépticos), de los humildes espiritualmente (gente sencilla, pecadores arrepentidos), (Pieris, 2001: 14). Hasta el extremo que Pablo advierte a su comunidad que se alejen de entusiasmos espirituales y soflamas carismáticas y vuelvan a Jesús (1Cor,12).

Quedar afectado es un asunto más radical que la propia indignación, ya que incluye la conversión y la necesaria reacción. La pedagogía de la caridad no se conforma con el grito indignado, sino que lo radicaliza como hábito del corazón, que no deja nada en su sitio. De ahí que la educación de los sentimientos es la puerta de entrada al pacto de solidaridad.

Benedicto XVI afirma en "Caritas in veritate" cuando escribe "No existe la inteligencia y después el amor: existe el amor rico en inteligencia y la inteligencia llena de amor" (CV 30).

"La caridad no solo se nutre de gemidos y clamores sino también de los dinamismos luminosos y gozosos de la vida, de sus aspiraciones esenciales. No sólo se despierta ante las fallas del sistema ni ante los desgarros de los individuos sino también ante el asombro y la admiración que despierta la bondad. Es una de las aportaciones de Pablo de Tarso, para quien atender a los gemidos de la creación, que hieren y ofenden, resulta inseparable de la espera gozosa en ser liberados de la esclavitud, que fascina y seduce (Rom. 8, 22). No hay transformación sin liberación.

Hay un ejercicio de la caridad que seduce y atrae. Seduce y atrae romper el destino de la exclusión y abrir la conciencia a posibilidades inauditas. Seduce y atrae el sentido comunitario, por el cual hemos visto cómo los pobres ayudan a los pobres. Seduce y atrae ver cómo las casas se abren para compartirlas con las víctimas del terremoto. Seduce y atrae captar en el interior de los bosques las huellas de quien pasó derramando su belleza. Seduce y fascina el compromiso por la justicia, aquellos que son bienaventurados porque tienen hambre y sed de justicia”.

La actual crisis económica pone a prueba el modelo de desarrollo dominante, O como denunció proféticamente la *Solllicitudo Rei Socialis*, que tiene hoy una actualidad sorprendente, al afirmar: “Una de las mayores injusticias del mundo contemporáneo consiste precisamente en esto: en que son relativamente pocos los que poseen mucho y muchos los que no poseen casi nada”. (n.28) La solidaridad en la era planetaria exige aligerar el barco, requiere decrecer a los que van en los camarotes y compartir los salvavidas a los que van en cubierta.

II.- LA RUTA DE LA MOVILIZACIÓN CIUDADANA

Ante el deterioro de los derechos sociales, la caridad aporta no solo horizonte y energía en la vía ética-cultural, aporta asimismo movilización ciudadana y “fortalece las nuevas formas de participación en la política nacional e internacional que tienen lugar a través de la actuación de las organizaciones de la sociedad civil” (CV 46).

Con la movilización ciudadana se desarrolla la función que Walter Benjamin identificaba como *frenos de emergencia*, que se disparan en contacto con el sufrimiento humano, con la exclusión, con la inhumanidad. Los frenos de emergencia se despliegan actualmente en movimientos sociales, en organizaciones cívicas que promueven la participación ciudadana y en voluntariados que configuran la economía del don. La vigilancia social y la presión social constituyen un capítulo esencial de la resistencia colectiva ante el desmantelamiento de los derechos sociales.

Aporta el dinamismo de la solidaridad como salida mancomunada a las dificultades, a los problemas y a los conflictos. En su sentido original, la invocación de la solidaridad sugería que las obligaciones que se contraen son *in solidum*. Cuando el planeta tierra está herido y cuestiona las condiciones mismas de reproducción de la vida, es necesario construir mancomunadamente la casa común de la humanidad, por encima de razas, de patrias y de credos; cuando las nuevas tecnologías comprimen el tiempo y el espacio, es necesario recrear mancomunadamente los patrimonios espirituales para un mundo interconectado; cuando el capitalismo desplaza a millones de personas, como la espuma amarga de un sistema inhumano, es necesario reconocernos mancomunadamente como seres humanos.

En el interior de la globalización de los problemas, la caridad ha de afrontar el desprestigio que sufre hoy la cooperación al desarrollo, que reconoce que hay problemas como la pobreza y el hambre que afectan a todos mancomunadamente. Este mismo mes las Coordinadoras autonómicas y estatal de Organizaciones No Gubernamentales para el Desarrollo (ONGD) han hecho un llamamiento conjunto "para que se refuerce el compromiso activo con los Objetivos del Milenio y contribución activa a la lucha contra la pobreza y sus causas que afecta a 1.400 millones de personas" Denuncia que la crisis mundial está siendo aprovechada por los organismos internacionales, gobiernos estatales, autonómicos y municipales para disminuir o eliminar los presupuestos de cooperación y de educación para el desarrollo, junto a otras políticas sociales" (Manifiesto del foro de coordinadoras, 2011).

De este modo, la caridad se hermana con el enfoque de las capacidades. Con frecuencia, el contacto con las heridas, las cicatrices y las fracturas, naturales o sociales, nos familiarizó con el enfoque de las carencias y las privaciones. Es un enfoque que se acerca a las personas y pueblos empobrecidos como valencias negativas, vidas desahuciadas y sujetos carenciados. Es una relación en la que unos dan y otros reciben, unos saben y otros son ignorantes, unos hacen la historia y otros la padecen, unos son los salvados y otros los hundidos. En este enfoque, no siempre se advirtió que detrás de los seres carenciados hay personas que ate-

soran valores y habilidad para razonar, apreciar, elegir, participar, actuar. Cuando se actúa sólo desde el punto de vista de las necesidades se tiene una visión muy pobre de la acción social (Sen, 2009, 280).

El enfoque de las capacidades, que se acerca a las personas como imagen y lugarteniente de Dios, tiene profundas raíces bíblicas, consiste en acercarse a las personas como seres que tienen valores y atesoran habilidad para razonar, apreciar, elegir, participar, actuar. Hay un clamor, que hoy suena con mucha insistencia desde las personas en dificultades objetivas y desde los pueblos marginalizados, que reclama ser reconocidos en sus capacidades y en sus potencialidades.

Con la misma convicción lo reivindicaba una joven judía Ety HILLESUM desde el campo de concentración al escribir “He notado que en cualquier situación, incluso en las más duras, al ser humano le crecen nuevos órganos vitales que le permiten salir adelante” (HILLESUM, E. 2001).

Hace unos años, se le dio una versión socio-política por parte del economista indio, Amartya SEN, a quien se le concedió el premio Nobel de Economía porque había descubierto, desde Asia, un enfoque nuevo para acercarse a los empobrecidos, a las vidas desahuciadas, a los pueblos del Sur.

Cuando se reconocen nuestras capacidades, personales, comunitarias y colectivas, cambian muchas cosas. Cambia el concepto mismo de solidaridad frente a la simple ayuda ya que nos permite superar esquemas simples como el que unos enseñan y otros aprenden, unos dan y otros reciben, unos saben y los otros son ignorantes, los que hacen la historia y los que la padecen, los salvados y los hundidos. Reducidos a seres carenciados, dejan de ser titulares de derechos sociales, les privan también de sus identidades socio-políticas y les expropian de cualquier transformación personal y colectiva.

La caridad, de este modo, modifica la representación de los sujetos de la transformación; no existen sujetos únicos, ni el estado, ni el mercado, ni las iglesias, ni las sociedades civiles. Es necesario

explorar las potencialidades locales, las responsabilidades personales y comunitarias, la reconstrucción de las redes de convivencia y el desarrollo comunitario. La solidaridad apela a la acción conjunta de los ciudadanos y a la construcción de un movimiento transnacional, formado por todos los que resisten a las consecuencias de la globalización; solo mediante la comunidad de esfuerzos y responsabilidades a escala local y planetaria, y mediante *sinergias* entre todos los actores será posible abordar los Objetivos del Milenio.

La presencia activa en los movimientos sociales, las organizaciones solidarias y las asociaciones cívicas es un capítulo esencial en el mantenimiento de los derechos sociales. Solo los movimientos internacionalistas pueden hacer que la economía globalizada se gobierne de modo igualmente global. Solo la globalización de la solidaridad podrá atemperar los efectos de la globalización económica, financiera o de los problemas.

Proyectar el futuro en red es el horizonte común para la erradicación de la pobreza. Por esta razón, la caridad se ha aliado con la acción colectiva y ha descubierto también la necesidad de afrontar los conflictos sociales, defender los derechos humanos, protestar conjuntamente. Es necesario a la vez desarrollar capacidades y a la vez resistir ante los atentados que sufren; desvelar capacidades y a la vez desvelar los desordenes escondidos, construir condiciones de vida más justas e incidir en las estructuras que condicionan y posibilitan la humanización del hombre por medios políticos. Esta tarea fue considerada por Pablo VI como la más alta expresión de la caridad.

La transformación social requiere de la movilización de las poblaciones, ya que como afirma Habermas (1999), resulta insuficiente ampliar el estatuto jurídico de la ciudadanía <<sin un ejercicio activo de las diversas formas de participación democrática>>, mediante el debate público, la deliberación colectiva que se despliega en movimientos locales y transnacionales.

III.- LA RUTA LEGISLATIVA

Pero no basta domiciliar la caridad en los sentimientos morales ni en la movilización ciudadana sino que también requiere ser institucionalizada a través de conquistas legales e instituciones humanizadas. Los hábitos del corazón y la presión ciudadana, ejercida por las organizaciones sociales, se despliegan en conquistas legislativas que convierten la caridad en derechos sociales.

Lo que significa la transición del mundo de la idealidad, que es un mundo inexistente e inviable, al mundo real con todas sus posibilidades concretas, lo expresó con absoluta claridad el teólogo mártir Ignacio Ellacuría desde Centroamérica "La historización de la caridad es necesaria para no caer en concepciones abstractas que a causa de una vacía generalización, se convierten en ideologizaciones cómplices de quienes tienen el poder. Lo que está en nuestras manos es construir un orden menos injusto, pero ni podemos ni quizá debemos alcanzar la justicia perfecta e ideal. Es más fácil determinar lo que es injusto y opresivo en un momento determinado, de modo que se puede ir avanzando mediante sucesivas negaciones de injusticias evidentes. Hay necesidades objetivas que dificultan la vida humana y que pueden determinarse con objetividad, independientemente de lo que se estime que sea un orden justo ideal. Se trata fundamentalmente de acciones y no de moralismos idealizantes, que escudan la negación real con afirmaciones ideales" (2009, 276).

En las memorias del papa Juan XXIII se refiere una anécdota en conversación con los sacerdotes de Roma "prefiero verles con las manos manchadas que verles sin manos". Apostaba pues por la validez del mejoramiento social, más allá del idealismo y del pragmatismo.

La fuerza de la caridad ha de incorporar dos exigencias que no siempre son convergentes. Por una parte, es una virtud de contacto de persona a persona, que arraiga en valores personales; y por otra parte tiene una pretensión de universalidad que postula estructuras, instituciones y leyes que garanticen una vida digna para todos, defienden un derecho, garantizan una pensión, sea cual sea la situación del individuo.

Los sentimientos solidarios y la movilización social han de producir derechos vinculantes y promover políticas públicas, que garanticen el acceso universal a la alimentación, a la salud, a la educación mediante derechos y deberes que pueden ser exigidos, y en instituciones locales y mundiales capaces de producir obligaciones legamente garantizadas.

Los derechos son los protectores de las capacidades individuales y colectivas, como el derecho a comer o llevarse algo digno a la boca, el derecho a evitar la mortalidad prematura, el derecho a participar en la comunidad y decidir el destino de los asuntos que les afecta. Se trata de exigir y garantizar la alimentación, la enseñanza básica, la salud, la libertad de movimiento, participación en la vida pública, la participación en la vida de una comunidad, la seguridad personal, la sostenibilidad y equidad intergeneracional (PNUD, 1997:19).

La expresión política de estos derechos ha sido el nacimiento de los sistemas de protección en el siglo XX que lograron ampliar las condiciones de vida y erradicar las condiciones infrahumanas de existencia. Hay una pregunta que habitualmente se soslaya: por qué unos derechos humanos han alcanzado fuerza legal y otros no, por qué podemos legislar la libertad individual y no la libertad colectiva.

A la luz y por la fuerza de la libertad nacieron los derechos civiles y políticos (primera generación), a la luz y por la fuerza de la igualdad nacieron los derechos sociales (segunda generación); a la luz y por la fuerza de la solidaridad nacen hoy los derechos de la tercera generación, que incluyen el derecho al desarrollo, a la paz, al medio ambiente, al patrimonio común de la humanidad, a la asistencia humanitaria.

La relación de derechos está en proceso de formación social, clarificación cultural y traducción jurídica. Junto a la pregunta de Abel sobre "¿Quién es mi hermano?" y junto a la voz de Antígona que quiere obedecer a su conciencia al enterrar a su hermano, se oye el grito del samaritano.

Como en el origen de todos los derechos también aquí hay una experiencia de inhumanidad. La actual mundialización se está haciendo a costa de la desigualdad, de los recursos, de la dignidad y de la cultura de los grupos y de los pueblos más débiles. La clave de los derechos de solidaridad es el reconocimiento de la dignidad común de todos los seres humanos; no se trata de dar la dignidad sino de asumirla y reconocerla.

La primera característica de los derechos de la tercera generación es la dimensión internacional. La garantía de ejercicio no depende de un Estado sino del esfuerzo conjunto de todos los Estados, las organizaciones públicas, las iniciativas privadas, la responsabilidad individual y colectiva.

El reconocimiento de los derechos humanos no depende de su factibilidad preexistente. Si dependiera de ella, ningún derecho de la primera generación podría ser reconocido, incluido el derecho a la libertad ya que no es posible asegurar la libertad de todos frente a las violaciones, más bien convivimos con asesinatos, masacres y atentados. La no realización no hace por si misma que un derecho reclamado sea un no derecho. En su lugar, mueve a más acción social y llaman a la acción, al cambio social (Sen 2010).

La crisis actual ha desvelado la urgente necesidad de garantizar por ley todas estas capacidades básicas. Hay unos bienes de justicia en razón de la pertenencia a una misma humanidad. Son unos *mínimos de justicia* más allá de los cuales no hay vida humana, ni resulta viable: alimentos, vivienda, vestido, trabajo, participación... son algunos de los bienes que constituyen hoy las exigencias básicas. Estos bienes constituyen una esfera que no se puede mercantilizar y debe garantizarse por las instituciones públicas.

Estas esferas de justicia son realidades pre-políticas, que posibilitan la existencia de una sociedad humana, por lo que el desarrollo de los derechos sociales puede exigirse a la comunidad política, y esta se legitima en la medida que se empeña en producirlos y garantizarlos para todos. La retirada de las responsabilidades públicas, el consabido adelgazamiento del Estado y el anunciado condicionamiento del gasto social a los presupuestos

no señalan ningún futuro para una vida humana. Los derechos sociales son el código genético de la democracia inclusiva.

La caridad no puede perder la relación personal ni perderse en burocracias, sino que estima la proximidad y la cercanía. La caridad ha de superar la trampa por la cual interesa más la Vida que las personas vivientes, más la Familia que las personas que viven en familia. La solidaridad actual permite hablar más de las personas vivientes que de la Vida, más de las personas que viven en familia que de la Familia. (ZAGREBELSKY, G. 2010).

Pero también ha de vivir la pretensión de universalidad que llega a todos los seres humanos a través de estructuras, instituciones y leyes que garanticen una vida digna para todos. De modo que hay una solidaridad política que no necesariamente cae en tentaciones legalistas ni burocráticas, sino que lleva a defender un derecho, a garantizar una pensión, sea cual sea la situación del individuo. Para construir un mundo más humano no necesita conocerlos personalmente para comprometerse con ellos y por ellos.

Si la solidaridad enferma de abstracción y no está imantada por los afectos, se convierte en invernadero de sentimientos y pierde la credibilidad social. Si abandona su pretensión de universalidad y de institucionalización en leyes, organizaciones y estructuras pierde su eficacia histórica. Por lo primero, se alimenta de la tradición de la compasión, que le reconduce permanentemente a no ahondar los contextos de inmediatez y personalización, por la segunda se activa en dinámicas globales y compartidas que conectan procesos, instituciones y actores en el horizonte común de construir una humanidad solidaria.

COM AVANCEM EN LA CAUSA DE JESÚS "A L'ÀMBIT DE LA IMMIGRACIÓ"

Vicen Sanz

Índex a seguir:

1. Cançó de Chambao "Papeles Mojados" com punt de partida i oració.
2. Breu presentació del grup.
3. Resum exposició del tema a treballar.
4. Dinàmica; Reflexió al voltant del text "EL NEGRO".
5. Lectura compartida sobre el document "Europa Cerrada".
6. Power Point de Cortés : «Una altra manera de veure la realitat».

MATERIALS TREBALLATS

3. Notas para una teología política de las migraciones

Introducción

Al encontrarnos con otra persona podemos estigmatizarla y levantar un muro de separación; podemos, igualmente, reconocerla tendiendo un puente de acercamiento.

Queremos reflexionar, no sobre la compleja cuestión migratoria, sino sobre la integración de las personas migrantes. Sobre cómo iluminar y animar a la construcción de sociedades integradas en las que cada persona y cada grupo social pueda encontrar su propio espacio.

Partamos de un enfoque teológico que recoge una relación central para la fe cristiana en torno a la eucaristía, afirmando, sobre todo, la dignidad inviolable de cada persona y sus derechos fundamentales.

- a) **RECONOCIMIENTO:** Ya los ritos de iniciación de la eucaristía suponen expresión de la fundamental experiencia humana de reconocer que cada uno de nosotros está llamado a la comunión y que la otra persona no es un extraño que pueda permanecer lejano, sino un prójimo-próximo.
- b) **DIÁLOGO:** Continúa la celebración eucarística con la liturgia de la palabra, que es acogida como verdadero regalo de Dios a su pueblo; y que se difunde, se expande, comparte y circula entre la comunidad de fe. Es el fundamento del diálogo.
- c) **COMPARTIR:** Sigue la eucaristía con el núcleo esencial de la conmemoración de la Última Cena que conecta con las acciones centrales de la vida de Jesús: sus múltiples comidas en las que destaca la acogida del extraño. Y la multiplicación de panes y peces para alimentar a la multitud hambrienta y necesitada. En ambos casos resalta la circularidad (que circula, pasa de mano en mano) del pan, es decir, la afirmación práctica de que todos los bienes están destinados para todas las personas. Desde los primeros tiempos se vinculó la eucaristía con la comunicación de bienes, destacando la dimensión del compartir. Se enfrenta a ello y supone una alternativa radical al sistema económico vigente en nuestro mundo, que está detrás de tantos desplazamientos forzados. Frente a la economía basada en el tener y consumir, la eucaristía nos introduce en el espacio de la gratuidad y comunión.

- d) **PARTICIPAR:** Finalmente, los ritos finales de la eucaristía, con su bendición final, nos sitúan ante un transformador abrazo de Dios, lanzándonos seguidamente desde el templo a la calle, desde lo íntimo hacia lo público, desde lo comunitario hacia lo político, desde la Iglesia hacia el mundo, desde el don acogido hacia la misión encomendada.

El enfoque político entiende la integración como el ejercicio pleno y efectivo de los derechos de las personas, construyendo un marco de convivencia en el que todos vean reconocidos sus derechos y puedan ejercerlos con normalidad.

En segundo lugar se deben considerar los derechos culturales y socio-económicos como polaridad necesaria para construir una sociedad integrada.

El tercer paso se centra en los derechos políticos como expresión de la plena ciudadanía (sabiendo que hoy por hoy constituye una verdadera utopía).

Por último, lo anterior se completa con la "sociología de la presencia". La presencia permite incorporar a las personas migrantes con normalidad en nuestra vida cotidiana; por otro lado, es como realidad teológica, radicaliza el compromiso con una sociedad inclusiva e integradora de todas las personas.

- a) **RECONOCIMIENTO:** La hospitalidad o la acogida nos permite sanar los errores del reconocimiento distorsionado. Frente a la percepción del emigrante como alguien extraño u hostil, existe la alternativa de la hospitalidad que hace posible vivir de otra manera, vivir con otros, vivir la alteridad.
- b) **DIÁLOGO:** Adquiere especial importancia fomentar que cada persona se exprese plenamente, con igualdad de condiciones y con total libertad. Cada persona migrante tiene valor por sí misma, negándonos a considerarla como mera mano de obra que justifique su presencia entre nosotros por la fuerza trabajadora. El migrante es sujeto activo de la atención social, es interlocutor en plano de igualdad. Reivindicamos el "hacer con" por encima del "hacer para". Cuanto más rica, plural y trabajada sea la convivencia social, mayor

será el grado de integración, la cohesión social y la salud democrática:

- c) **COMPARTIR:** Hablar de migraciones internacionales significa hablar de la injusta distribución de la riqueza en el mundo. Los desplazamientos de las personas desde los países empobrecidos a otros más prósperos, son un correctivo a la desigual distribución de los bienes, teóricamente destinados a toda la humanidad.
- d) **PARTICIPAR:** Se hace necesario afirmar la universalidad de los derechos políticos que implican plena participación en el espacio público y la construcción de la ciudadanía global. La clave está en el derecho a voto. No habrá plena integración de las personas de origen extranjero sin el reconocimiento de su derecho a la participación política a través del voto.

“Seguir a Jesús pide desarrollar la acogida. No vivir con mentalidad de secta, no excluir ni excomulgar. Hacer nuestro el proyecto integrador e incluyente de Jesús. Derribar fronteras y construir puentes, eliminar la discriminación.”

Jesús, aproximación histórica, de Jose A. Pagola

EL NEGRO

Estamos en el comedor estudiantil de una universidad alemana. Una alumna rubia e inequívocamente germana adquiere su bandeja con el menú en el mostrador del autoservicio y luego se sienta en una mesa.

Entonces advierte que ha olvidado los cubiertos y vuelve a levantarse para cogerlos. Al regresar descubre con estupor que un chico negro probablemente subsahariano por su aspecto, se ha sentado en su lugar y está comiendo de su bandeja. De entrada, la muchacha se siente desconcertada y agredida pero enseguida corrige su pensamiento y supone que el africano no está acostumbrado al sentido de la propiedad privada y de la intimidad del europeo o incluso que quizás no disponga de dinero suficiente para

pagarse la comida, aún siendo esta barata para el elevado estándar de vida de nuestros ricos países. De modo que la chica decide sentarse frente al tipo y sonreírle amistosamente. A lo cual el africano contesta con otra blanca sonrisa. A continuación, la alemana comienza a comer de la bandeja intentando aparentar la mayor normalidad y compartiéndola con exquisita generosidad y cortesía con el chico negro. Y así él se toma la ensalada, ella apura la sopa, ambos pinchan paritariamente del mismo plato de estofado. Y uno da cuenta del yogur y la otra de la pieza de fruta. Todo ello trufado de múltiples sonrisas educadas, tímidas por parte del muchacho, suavemente alentadora y comprensivas por parte de ella. Acabado el almuerzo la alemana se levanta en busca de un café. Y entonces descubre en la mesa vecina detrás de ella su propio abrigo colocado sobre el respaldo de una silla y una bandeja de comida intacta.

Dedico esta historia deliciosa, que además es auténtica, a todos aquellos españoles que en el fondo recelan de los inmigrantes y les consideran individuos inferiores. A todas esas personas que, aun bien intencionadas, les observan con condescendencia y paternalismo. Será mejor que nos libremos de los prejuicios o corremos el riesgo de hacer el mismo ridículo que la pobre alemana, que creía ser el colmo de la civilización, mientras el africano, él sí inmensamente educado, le dejaba comer en su bandeja.

Rosa Montero

CÓMO AVANZAMOS EN LA CAUSA DE JESÚS "EN EL MUNDO DEL TRABAJO"

Abraham Canales

Situación del mundo del trabajo respecto al proyecto de Jesús

Me presento. Mi nombre es Abraham Canales Fernández, (Elx, 1969). He sido militante de la Juventud Obrera Cristiana (JOC) durante más de una década. En la actualidad, milito en la Hermandad Obrera de Acción Católica (HOAC) de Valencia y estoy vinculado a la Pastoral Obrera de la diócesis. Soy militante en el mundo obrero desde muy joven. He desarrollado diversas responsabilidades en el ámbito sindical, trabajando entre y con el colectivo de jóvenes y en el campo de la comunicación. Actualmente trabajo en labores de comunicación y edición de contenidos multimedia.

El grupo de trabajo.- Es muy importante sentir el grupo como un espacio abierto a la interpelación, a la aportación (hechos concretos, personas de nuestro entorno, situaciones que hemos vivido y sabemos que están ahí), para que pueda tener un buen desarrollo en este tiempo de trabajo en grupo.

No me corresponde realizar una ponencia al uso. Más bien, mi papel en el grupo es de dinamizador. Por ello, durante un breve momento, no más de 15 minutos, pondré de relieve **algunas pinceladas** que considero son importantes con el tema que nos convoca. El resto del tiempo, hasta llegar a la hora y media que dura el grupo de trabajo, sois vosotros y vosotras quienes tenéis el protagonismo para establecer un diálogo.

La causa de Jesús en el mundo del trabajo.

Preparando la intervención, he considerado esencial **situar el papel del trabajo**. Qué es el trabajo, qué importancia tiene, qué relación existe entre el trabajo y el proyecto de Jesús.

El trabajo humano **es una clave, quizá la clave esencial**, de toda la cuestión social, si tratamos de verla verdaderamente desde el punto de vista del **bien del hombre**. Y si la solución, o mejor, la solución gradual de la cuestión social, que se presenta de nuevo constantemente y se hace cada vez más compleja, debe buscarse en la dirección de "**hacer la vida humana más humana**" entonces la clave, que es el trabajo humano, **adquiere una importancia fundamental y decisiva**.

Laborem exercens (3b), Juan Pablo II | 14 septiembre 1981

La cuestión social se ha convertido radicalmente en una cuestión antropológica.

Caritas in Veritate 75, Benedicto XVI

La cuestión / el conflicto social es el **conflicto del ser humano**.

Para la iglesia; el proyecto de Jesús para los hombres y las mujeres, pasa necesariamente por situar el trabajo en el centro. Es la clave para hacer la vida humana más humana. No es una actividad del ser humano cualquiera. Lo dice la Iglesia y lo dicen, como es natural, las organizaciones de los trabajadores y las trabajadoras.

El trabajo en el centro de la sociedad. Lema del último congreso de CCOO, dic. 2008.

El trabajo es primero. Lema de último congreso de UGT, marzo 2009.

El trabajo decente es el objetivo y la aspiración de millones de personas. Es esencial en nuestra vida.

El trabajo humano está estrechamente ligado al proyecto de humanización, al proyecto de persona y a la causa que Jesús nos dio con su propia experiencia (a imagen y semejanza de Dios). El trabajo decente es principio vida.

Si es clave para hacer la vida más humana, el trabajo decente debe de ser la primera prioridad para establecer un nuevo orden en la jerarquía de valores de la sociedad. El trabajo decente debe responder al proyecto que Dios tiene para nosotros y nosotras.

II

Este trabajo humano, su dignidad, está amenazada.

El sistema económico (el sistema de producción y consumo que predomina en nuestra sociedad) se ha convertido en sistema social y cultural,

Porque el trabajo se ha convertido en un mecanismo, un eslabón, una pieza más, al servicio de un sistema económico, productivo y de consumo que genera gran injusticia, explotación y empobrecimiento de las personas, con condiciones de trabajo deplorables para amplios sectores del mundo obrero que niegan la dignidad de la persona.

El problema se plantea hoy en términos de realización humana, de poder vivir humanamente, de poder ser personas: la forma en que nuestro sistema de producción y consumo organiza la vida social dificulta gravemente ser persona.

Lo que la configuración actual del trabajo (sobre todo con la invasión del tiempo de vida por el tiempo de trabajo y con la reducción que se hace de la naturaleza humana) tiende a negar en la práctica es la posibilidad misma de ser persona.

Nuestro sistema de producción y consumo propone en la práctica una muy determinada forma de ser persona, **"fabrica" un modelo de persona adaptada a las necesidades del sistema de producción y consumo, orienta el deseo de las personas hacia una felicidad imposible basada en el consumismo, en la generación de un sistema de valores y creencias que confunde libertad con eliminación de toda barrera moral: el sistema de**

valores y creencias del individualismo y del hedonismo instintivo. Y, además, ha logrado que esta manera de ser se considere socialmente como lo normal y natural (convierte al trabajador en una mercancía más, simple fuerza de trabajo, orientada a satisfacer deseos).

En definitiva: **la actual configuración del sistema de producción y consumo, además de seguir produciendo pobres, rompe a la persona, rompe la comunión entre las personas y les propone un proyecto de realización humana basado en el tener y en el consumir, que excluye en la práctica al Dios cristiano, igual que excluye a los humanismos.**

Vivimos en la primacía dominadora de la economía que alcanza todos los ámbitos de la vida humana, haciéndola imposible, al no reconocer la prioridad del trabajo sobre el capital, y la fundamental dignidad y primacía del ser humano, varón y mujer. Se olvida el desarrollo integral de la persona. El trabajador se convierte en un "activo remunerado".

Todo esto se traduce en la **hegemonía cultural existente basada en el Individualismo, externalización del riesgo, la cultura del éxito y el bienestar sin esfuerzo.**

Agravado con la doble crisis económica nos azota: la internacional y la propia nuestra (burbuja inmobiliaria -de bien necesario a bien especulativo- y la depresión del consumo interno -endeudamiento personal-). Una crisis de decencia/valores.

Algunas características del trabajo: condiciones laborales a la baja, disminución de los salarios, recorte de derechos -fijarse en las recetas contra la crisis: reforma laboral, disminución de los salarios a los empleados públicos, congelación y recorte en las pensiones, explotación (inmigrantes pero también de nacionales- jóvenes y mujeres). Dumping social (para el incremento de los beneficios...) y economía sumergida.

Algunas otras verdades:

- Parados: 4.696.600

- tasa: 20.33%

- Hogares con todos sus miembros en paro: 1.328.000. A uno de cada cinco hogares le afecta pobreza.

- Índice de pobreza: Antes de la crisis, en pleno crecimiento económico, no se produjo una reducción importante de la desigualdad: no variaron los niveles de pobreza y exclusión social. El informe FOESSA (Caritas, 2008) señala que al comienzo de la crisis habían aumentado dos millones más de personas pobres (de 7 a 9.1).

Sin olvidar que detrás de la cifras (IVTEPA) existen víctimas con rostros concretos.

Esta realidad despreja la dignidad de las personas y, con ello, se despreja la causa de Jesús.

El proyecto de Dios está vinculado en la génesis del mundo del trabajo y este tiene, hoy por hoy, más dificultades de llevarse a cabo y se impide con más fuerza.

III

Orientaciones para los cristianos y las cristianas. La caridad política.

- Tomar conciencia y asumir nuestra responsabilidad.

- Las situaciones de dolor y desasosiego que vivimos los trabajadores y las trabajadoras y sus familias y que impiden la realización humana con dignidad, impiden el desarrollo de un proyecto de humanización. Hacer visible la realidad sufriente de mundo obrero y del trabajo. Aportar por los más vulnerables.

- Preocupados y ocuparnos en la evangelización (anunciar una buena noticia) del mundo obrero y del trabajo, ofrecer una respuesta y construir un dinamismo consciente, espiritual y transformador: que genere nuestra propia conversión personal y comunitaria, para hacer visible un nuevo modo de ser, de sentir, de pensar y de vivir, que haga cercana a todos, la salvación que

nos trae Jesucristo, el único liberador, y que transformando las estructuras ayude a crecer el Reino de Dios y su justicia. Es misión urgente y es misión de todos y todas.

- Combatir los contravalores: lo ético frente a lo técnico. Regeneración de la vida ciudadana. Todos somos responsables de todo: compasión (sentir como propio el dolor ajeno) e indignación (reaccionar ante la injusticia). Proyectos comunitarios entusiasmantes, respeto a la igualdad y a la diferencia (frente a individualismo, hedonismo y consumismo). Estamos todos y todas llamados a revisar nuestras maneras de vivir. Hemos de recuperar caminos de vida más austeros, fraternos y solidarios.

- Exigir de los poderes públicos una acción constante, comprometida con la causa de los pobres, que dignifique y haga posible la vida humana, que devuelva al trabajo la dignidad propia de quien lo realiza, y que con ello pueda hacer posible la vida personal, familiar y social de todos. (CA 48)

- Reconocer que las organizaciones sindicales son factor constructivo de orden social y de solidaridad y, por ello, un *elemento indispensable de la vida social* (CDSI 305), hay que implicarse en una acción, también constante, que tenga en cuenta a los más empobrecidos del mundo obrero, para recuperar la dignidad del trabajo humano y la defensa de la dignidad de los trabajadores. Y una acción decidida para afianzar estas organizaciones como servidoras del mundo obrero. Reconociendo su papel, se nos llama también a participar en ellas.

- La economía al servicio del ser humano y no al revés.

IV

Se avecinan 5 años, confirmados por quienes pueden alternarse en el poder político, de depresión económica y social. Debe ser un momento para el compromiso cristiano ante esta situación.

CÓMO AVANZAMOS EN LA CAUSA DE JESÚS CON LA PARTICIPACIÓN Y LA RESPONSABILIDAD POLÍTICA

Amparo Moreno

1. OBJETO DEL TALLER

* REFLEXIONAR sobre nuestras actitudes (no se trata aquí de cómo cambiar las cosas, sino si hay algo que cambiar en nosotros)

* COMPARTIR, escuchando y expresando lo que pensamos.

* Sobre cómo PARTICIPAMOS en nuestro medio y en el mundo que nos rodea y nuestra responsabilidad en la tarea.

2. ACLARAR CONCEPTOS

Algunas precisiones sobre los términos empleados:

1) POLITICA: del griego *politikós*, «ciudadano», «civil», «relativo al ordenamiento de la ciudad», es la actividad humana que tiende a gobernar o dirigir la acción del Estado en beneficio de la sociedad. Autoridad entendida como servicio y no como poder.

2) DEMOCRACIA: en sentido amplio, es una forma de convivencia social en la que los miembros son libres e iguales y las relaciones sociales se establecen de acuerdo a mecanismos contractuales.

3) RESPONSABILIDAD: es un valor que está en la conciencia de la persona, que le permite reflexionar, administrar, orientar y valorar las consecuencias de sus actos, siempre en el plano de lo moral.

4) COMPROMETERSE va más allá de cumplir con una obligación, es poner en juego nuestras capacidades para sacar adelante todo aquello que se nos ha confiado. Una persona comprometida es aquella que cumple con sus obligaciones haciendo un poco más de lo esperado.

5) IMPLICARSE: pasar de lo propio a lo ajeno, dejarse afectar por lo ajeno, pensar que también nos concierne.

6) PARTICIPAR: ensanchar nuestro pequeño mundo, ampliar nuestra visión, nuestros intereses. Tomar parte activa en lo que nos rodea.

3. ALGUNAS REFERENCIAS. EL EVANGELIO INTERPELA NUESTRAS VIDAS

JESUS DE NAZARET, generador de espacios ético-democráticos:

* Va de un pueblo a otro, de una provincia a otra, se mueve, amplía horizontes, no se encierra en su círculo.

* Tiene una actitud abierta y de búsqueda: "alzando la vista, observó", "mirad", "poned atención", "velad".

* Dirige su mirada a las cunetas, a los márgenes. En la parábola de la viuda se fija en lo pequeño, en lo último, lo valora, se deja afectar, lo comunica, lo saca a la luz, lo que era invisible lo hace visible, trasciende la acción personal.

* Es libre, no se deja dominar por prejuicios. Parábola de la samaritana, habla con una mujer y además samaritana: "¿Cómo tú que eres judío pides de beber a una samaritana?", trasciende la relación tú y yo "muchos creyeron en El por lo que había contado la mujer".

* Da pistas de cómo es el Reino de Dios. Mt. 18,2: "Os aseguro que si no cambiáis y no os hacéis como estos chiquillos no entrareis en el Reino de Dios". Es decir, abiertos, confiados, libres de prejuicios.

* Anima a la acció. Lc. 11,9: "Pedid y se os dará, buscad y encontrareis, porque todo el que pide recibe, el que busca encuentra". Lc. 10,36 " Cu l de estos tres se hizo prójimo del que cayó en manos de los bandidos? El jurista contest  el que tuvo compasión de el. Pues anda, haz tu lo mismo." Mt. 5,13: "Vosotros sois la sal del mundo" "empiece así a brillar la luz sobre los hombres: que vean el bien que hacéis y glorifiquen a vuestro Padre del cielo".

* Porque se siente enviado, implicado, se lo cree. Lc.4,18: "El Espíritu del Señor me ha enviado a dar la buena noticia a los pobres, a proclamar la libertad a los cautivos y la vista a los ciegos, a poner en libertad a los oprimidos".

4. OTRAS REFERENCIAS PARA LA REFLEXIÓN

Helder Cámara: "Si doy pan a un pobre me dicen que soy santo, si pregunto por qué el pobre no tiene pan, me llaman comunista".

De una versión del Padrenuestro: "no digas líbranos del mal si no tomas partido contra el mal".

 scar Romero: " para qué sirve la sal si no est  donde se cuecen las habas, en el puchero?  de qué sirve creer que hay que denunciar la mentira si luego nos callamos por miedo?"

Saramago: "solo cambiaremos la vida cambiando de vida".

De un Seminario sobre Ellacurria: "Las opciones personales son como agente, autor y actor de mi propia vida: la libertad, la voluntad y la aceptación.

Asimismo, hay que estar alerta respecto a los que quieren reducir el cristianismo al ámbito privado de la conciencia o sólo al culto sacramental. El cristiano tiene derecho de intervenir en todos los ámbitos de la vida social, pues también es un ciudadano.

El compromiso político como prioridad religiosa: En medio de la atonía moral de nuestro tiempo es necesario presentar la política como una tarea limpia y convocar al cristiano para que moralice la vida pública en situaciones degradantes. Es necesario

poner en práctica los valores evangélicos relacionados con la política: la libertad, la justicia, el servicio al bien común, la fraternidad, la sobriedad, el amor por los débiles, etc.

5. ALGUNOS EJEMPLOS ACTUALES (de cómo desde la vivencia del Evangelio se contribuye a un cambio social)

- * Teología de la liberación.
- * Historia de la lucha obrera (se reunían en las Iglesias)
- * Movimientos vecinales.
- * Sindicatos.
- * Primeros cargos públicos de la democracia (muchos provenían del sacerdocio, seminarios, Hoac, Joc).
- * Rectores del dissabte.

6. PARA EL DIÁLOGO

- a) ¿Qué nos gustaría cambiar de la sociedad en la que vivimos?
- b) ¿Cómo nos gustaría que fuera? ¿qué modelo de sociedad queremos? (Ellacuría: si todo dependiera de mi ser real actual, el futuro de la humanidad y del mundo ¿cómo sería? ¿mejoraría o sería igual?)
- c) ¿Qué estamos dispuestos a hacer? (Ellacuría: si nuestro ser cristianos, nuestras opciones cristianas no nos complican la vida, entonces algo va mal. Debemos actuar como si todo dependiera de mí y esperar como si todo dependiera de Dios).

Lo queramos o no ya estamos metidos en política, puesto que el no hacer ya es una opción.

Actitudes negativas:

- Siempre ha sido así
- No podemos hacer nada
- No vale la pena
- Acomodarnos.

Actitudes positivas:

- Participar
- Implicarse
- Buscar
- Mantener la esperanza
- Democratizar nuestros espacios.

Y sobre todo tener en cuenta:

- Elegir libremente
- No amargarnos la vida
- Dejarnos afectar y gustar de lo que hacemos.

Siempre se puede hacer algo:

- Estar alerta
- Informarnos
- Generar opinión
- Acompañar.

COM AVANCEM EN LA CAUSA DE JESÚS AMB LA TRANSMISSIÓ DE LA FE EN L'ÀMBIT FAMILIAR

Manuel Martí Vilar

Text elaborat per Julia Muñoz Ferrer i Manuel Martí Vilar

JUSTIFICACIÓ DEL TALLER

Per a indicar com avancem en la causa de Jesús amb la transmissió de la fe en l'àmbit familiar, és important i necessari plantejar què és la Catequesi Familiar (CF). Ens basem en una sèrie d'elements importants:

Sabem com són les famílies de hui, gràcies als estudis psicològics i sociològics de reconegut prestigi que mostren moltes coses sobre com són i què prefereixen les famílies del principi del segle XXI.

Açò ens obri al món de les famílies joves, que si bé és difícil que ho compartisquen totes al 100%, és el món que elles viuen, perquè estan en eixa etapa evolutiva.

És necessari que ens preguntem quin tipus de Pastoral Familiar necessiten, ja que per al vi nou, fan falta odres nous.

CF ofereix una estructura privilegiada perquè les famílies joves visquen, cresquen i es desenvolupen en una proposta integral.

Té uns objectius generals i específics, unes opcions de fons i un itinerari basat en la importància intrínseca de la transmissió de la fe en la família, reconeguda per l'Església i arreplegada en els documents eclesials; tenint en compte les aportacions de la pedagogia, la psicologia i la reflexió de la pràctica pastoral.

És una forma de catequesi que existeix des del principi de l'Església i que en molts països del món des de finals del segle passat s'ha fet una proposta formal.

És una experiència: avalada per molts documents de l'Església i per una convicció pastoral com pels bons resultats que està donant, si es fa bé.

Els pares fan la catequesi als seus fills, però abans necessiten unes persones que els preparen (són matrimonis-guia). Els fills setmanalment van a la parròquia on celebren la fe i tenen l'experiència de ser Església, acompanyats pels animadors.

Quin paper poden exercir les famílies joves en esta proposta?

Són els vertaders catequistes, activitat amb què poden créixer i desenvolupar-se com a persones i aprofundir en la seua fe.

DESENVOLUPAMENT

1. Antecedents històrics de la CF

Respon al dret intrínsec de la transmissió de fe en família; atorgat per Déu als pares (Dt 6,4); (Sal 78, 3-7; 22, 31; 44,2; 145, 4); (Est 14, 5), *Reconegut per l'Església*: Entre els primers cristians: (Hch 11,14); (Hch 16,15), (Hch 16,31-33) i (Rm 16, 3-5a). Així també en els primers segles hi ha constància en sant Joan Crisòstom (*In Ep Eph* 20,6) i en els Concilis d'Arles, Magúncia i París i *recollit pels documents eclesiàstics*: De fet, en els últims temps, trobem textos de Pius XI: “La família rep el seu dret directament del Creador” (DIM 27), del Concili Vaticà II: “la família és Església Domèstica”; de Pau VI *Evangelii Nuntiandi*: que afirma que la Catequesi Familiar és fonamental i de Joan Pau II En moltes ocasions: *La missió de la família és un vertader ministeri, ja plantejat per sant Tomàs* (FC 38).

Les famílies tenen dret a rebre de l'Església tota l'ajuda necessària, per això la jerarquia de l'Església ho ha reconegut de manera progressiva i clara; la seua realitat és un valor intrínsec i no depèn del nostre reconeixement.

2. Propostes educatives

Déu ix a l'encontre i motiva l'interrogant: Com avancem en la causa de Jesús...amb la transmissió de fe en l'àmbit familiar? Ell dóna a la seua Església la resposta. Es presenta el seu desenvolupament històric a Europa i Amèrica.

- A França: En 1958, a Marsella i Llenguadoc (França), dos grups de laics i preveres comencen a involucrar els pares en la catequització dels seus fills. A més dels continguts catequètics tenen en compte les aportacions que podien oferir la pedagogia i la psicologia.
- *A Llatinoamèrica: En els anys 1969-70 sorgix a Xile la CF encara que hi havia precedents molt significatius. La Conferència Episcopal Llatinoamericana (CELAM) la va assumir i la va divulgar per molts països. Va ser el millor èxit d'acció pastoral en els últims anys.*
- A Espanya: Les experiències de Xile i França arriben a Espanya. A poc a poc es van adaptant a la mentalitat espanyola en diferents diòcesis.

En 1983 Julia Muñoz Ferrer, després d'una experiència de dotze anys a Xile, comença a València amb una proposta de CF. *Té en compte* la mentalitat i el llenguatge d'Espanya; la programació i el contingut dels catecismes de l'episcopat espanyol; i la diferent edat dels catecúmens. Enriquets amb la reflexió dels documents de l'Església i la Paraula de Déu.

En 1998, comença una nova etapa. CCS presenta la segona edició. Estos nous materials han sigut presentats i acollits en parròquies, diòcesi, escoles d'estiu i en el congrés internacional més important d'educació religiosa: *Religious Education Congress* (2000 i 2001).

Recentment s'han adaptat als llibres de la Conferència Episcopal Espanyola "Els primers passos en la fe" i el catecisme "Jesús és el Senyor", tant en castellà com en valencià.

3. Per al segle XXI

La CF en el segle XXI, és un repte: en, des de, per a la família i l'Església, que mereix una proposta seriosa: Què és i com funciona.

• Reptes

El tercer mil·lenni estableix molts reptes; entre ells podem destacar-ne dos:

- *Les famílies* que han patit i patixen l'impacte de la secularització. Molts pares se senten incapaços d'educar religiosament els seus fills per múltiples causes internes i externes. A pesar d'això, la família és una cèl·lula vital, àmbit de comunicació interpersonal originari i insubstituïble, en i pel que es forma i educa per a la vida, és la «cèl·lula mare» capaç de regenerar la vida de la societat i de l'Església.

- *L'Església*, que després d'uns anys de pastoral dedicada només a la infància, ens preguntem l'evangelització que el món necessita, pot aconseguir-la dedicant-nos únicament als xiquets?

Algunes comunitats parroquials han reconegut el paper dels pares com a primers catequistes dels seus fills, per a mamprendre una nova evangelització capaç de «revifar les brases abans de trobar només les cendres» .

• Propostes

Tota proposta ha de tindre uns trets que la caracteritzen i uns objectius clars, específics i avaluable. A continuació es presenten els de la CF.

D. Borobio (1998) entén que «els trets que definixen la tasca educativa dels pares són: Ministerialitat; processualitat; integralitat; reciprocitat i eclesialitat. Així mateix (...) tota vertadera educació cristiana, es fonamenta i articula sobre els centres fonamentals de la missió de Crist i de l'Església, que són: la de la

Paraula, la de la Litúrgia, la de la Caritat i la de la Comunió o unitat. La família, ja que és "Església domèstica", també ha de realitzar en si mateixa estes dimensions de manera que l'evangelització es realitze en plenitud» (Borobio, 1998).

• **Funcionament**

Per a dur a terme CF, fan falta uns agents pastorals i traçar un itinerari amb materials que facen possible el coneixement de Déu, d'ells i el seu entorn social (família, parròquia, barri etc).

• **Agents pastorals**

El projecte compta amb la participació dels diversos agents pastorals: pares, guies, catequistes parroquials de xiquets (ACN), coordinador i formador o formadora, als quals s'oferix un *pla o itinerari* amb el desenvolupament dels diferents nuclis temàtics i les propostes metodològiques adequades.

Tots estos agents pastorals, tenen totes les setmanes una reunió prèvia a la dels destinataris, per a: formar-se, compartir la seua experiència de fe, orar, i preparar la catequesi que impartiran.

• **Activitats**

Estan desenvolupades i minuciosament detallades en la Col·lecció Catequesi Familiar de l'Editorial CCS, la coordinadora i autora de la qual és Julia Muñoz Ferrer.

II. PAPER DE LES FAMÍLIES

El paper de les famílies joves és una necessitat de l'església, un lloc on elles poden créixer, desenvolupar-se com a persones i aprofundir en la seua fe. Ens basem en una sèrie d'elements importants:

1. Realitat

Per a abordar este tema és important conèixer com les famílies joves actuals, diferents de les de fa 12 anys, que era del segle passat, des de l'experiència personal i les aportacions dels treballs científics; pels estudis psicològics i sociològics de reconegut prestigi, podem saber de les joves famílies quina cosa preferixen i el que menys els agrada; quins són els seus valors, identitat, religiositat, gustos i aficions; com valoren, es comuniquen, es relacionen entre ells, viuen la religió, la política, l'oci i el temps lliure.

Este punt és important, ja que si elles són destinatàries i protagonistes, no es pot prescindir de quina és la seua realitat. Desitgem que la nostra proposta siga eficaç, perquè no se'ls plantegen coses alienes al seu interès.

Són molts els estudis que s'estan realitzant des de la psicologia i sociologia i que ens han de portar a una reflexió profunda si volem que el missatge de Jesús siga una bona notícia per als joves de hui.

2. Conviccions i desafiaments

• Conviccions

Com avancem en la causa de Jesús...amb la transmissió de la fe en l'àmbit familiar? Per al vi nou, fan falta odres nous.

Els responsables de la Pastoral s'esforcen per trobar metodologies per a l'anunci de la fe més coincidents amb la situació actual, ja que alguna cosa no funciona i hi ha una crisi en la transmissió intergeneracional de la fe, sabent que l'objectiu de tota activitat pastoral és aconseguir que els participants es troben amb Jesús i puguin accedir a la relació de fe amb el Pare i l'Esperit, configure les seues vides de manera que, inserits en la comunitat cristiana, arriben a ser difusors de l'amor de Déu a totes les persones, especialment als més pobres, per tot això fa falta afrontar, amb creativitat, l'anunci de l'Evangelí i renovar les mediacions de l'experiència cristiana perquè l'anunci de la Bona Notícia puga ser significativa.

• Desafiaments

La Pastoral té alguns dels següents desafiaments, davant de la indiferència religiosa en molts dels nostres països: el desinterés de les famílies joves cap al fet religiós; triomfen els succedanis no religiosos de salvació; la vida és una successió de xicotets moments de plaer; recerca individualista de propostes pràctiques de vida i augmenta el distanciament entre la major part de les famílies joves i l'església en molts àmbits.

3. Sugeriments concrets

- **Proposar una alternativa** perquè opten per un tipus de vida alternativa minoritària que naix de l'experiència de la fe.

- **Tindre una trobada personal situada** creant relacions personals significatives basades en l'escolta, el diàleg i l'afecte.

- **Cuidar de la contemplació i l'afecte.** Hem de passar de l'acció implícita de la fe a la invitació explícita a descobrir-la.

- **Fer processos inductius** que provoquen els interrogants que obrin al ser humà a la dimensió religiosa.

- **Comunicar vivències.** És necessària, per a la transmissió de fe, la mediació de creients.

- **Iniciar a altres en experiències fonamentals.** Fer possible que les famílies joves degusten les experiències bàsiques d'orar, compartir, discernir, celebrar, comprometre's, en contacte amb els que viuen amb certa qualitat estes dimensions de la fe.

- **Recuperar el llenguatge simbòlic** que ens pose en contacte amb el misteri de Déu a qui Jesús ens ensenya a dir Pare/Mare.

- **Ressaltar la personalització.** Que la família jove se senta interpel·lada per Jesús.

- **Crear un espai de creixement fraternal.** Participaran en l'Església si descobrixen un espai en què s'experimenten realitats úniques i que doten de qualitat, fecunditat i plenitud la vida:

l'experiència de trobada amb Déu, de la fraternitat, del compromís solidari i transformador.

- **Fer una pastoral d'oasi.** Preparar les famílies joves perquè puguen difondre la vida que han rebut de forma joiosa.

III. PROPOSTA DE L'ESGLÉSIA

La proposta que oferix CF és una estructura o un lloc privilegiat perquè les famílies joves visquen, cresquen i es desenvolupen.

1. Objectius Generals i específics

Es plantegen uns Objectius Generals i específics detallats àmpliament en Muñoz, J.; Zugarramurdi, P. i Martí, M. *Metodologia de la Catequesi Familiar*. Madrid: CCS i que s'estan aconseguint en moltes de les parròquies en què s'ha optat per este sistema.

Les notes que la definixen especifiquen el que es pretén: És una acció evangelitzadora i educativa en la fe dirigida als pares per als fills, que compta i treballa en col·laboració i harmonia amb altres ministeris i grups parroquials; té en compte les celebracions i catequesi de la comunitat; preveu una formació i continuïtat en grups de matrimonis o altres grups que la parròquia oferisca i desitja respondre a les necessitats del nostre temps.

2. Identitat

És una acció evangelitzadora i educadora en la fe.

És una forma de catequesi que pretén ser signe de salvació.

Està en comunió amb la Litúrgia i la Catequesi de la comunitat parroquial.

Forja una comunitat al servei de les persones en la parròquia, en el barri, en l'arxiprestat i en el poble.

Conduïx les famílies que l'han viscuda cap a la seua integració en grups que la parròquia ha de tindre previstos.

És una resposta a les necessitats reals del nostre temps.

Opcions de fons

Per a aconseguir açò és necessari: crear relacions educatives que potencien la persona i les seues capacitats; acompanyar-los en les seues etapes de creixement i acceptar els ritmes de forma progressiva i personalitzada; aconseguir un ambient que facilite la relació personal i un clima de sinceritat, confiança, acollida i diàleg i acceptar els destinataris tal com són, i confiar en les seues possibilitats de superació i desenvolupament.

Destinataris

Les experiències de vida són importants en tot este procés, ja que els valors es comuniquen de forma sensible i perceptible (Macario, 1987, p. 197). En este context és on l'experiència humana, sobretot la positiva, cobra el seu significat i importància i s'integra en el procés de maduració. Els destinataris estan cridats a créixer i a progressar, per això, els manifestem la satisfacció pels seus progressos.

Els destinataris, primer els pares; també els xiquets i els agents de la pastoral parroquial, que treballen amb ells, *són protagonistes* del seu desenvolupament personal; nosaltres des de CF col·laborem en eixe creixement oferint materials que ho faciliten. Per tant tenim en compte que siga: *gradual i flexible* en les propostes i en els processos de seguiment i *personalitzada i contínua*. Tal com ho proposen la Psicologia i la Pedagogia.

3. Itinerari

La C. F. es desenvolupa en un itinerari que s'inicia en la primera infància. Té els següents temes transversals: educació per a l'oració i educació en valors: per a la pau; ecumènica; sexual, moral i cívica; familiar, ambiental i igualtat d'oportunitats.

Seguint la metodologia proposada hi ha programació en diverses etapes, amb les celebracions i ritus de la preparació al Baptisme, tant dels catecúmens com dels catequizands.

La proposta educativa plantejada tracta de ser un servici, que ajudarà tant els preveres, com els catequistes, sobretot a matrimonis i de forma especial als propis pares.

Després de l'experiència familiar del *despertar religiós*, en els primers anys de la infància; la CF es desenvolupa en sis etapes, seguint les indicacions dels Catecismes oficials.

Conclusions

- El paper de les famílies joves en la CF és fonamental. Una necessitat eclesial i un lloc on estes poden créixer, desenvolupar-se com a persones i aprofundir en la seua fe.
- En la CF es tracten els reptes de les famílies en el món actual: solidaritat, voluntariat, immigració, integració, pau, discriminació social, convivència, medi ambient, món laboral...
- La família és la "cèl·lula mare" de "l'Església domèstica", un lloc privilegiat on la família pot conèixer Déu i viure els valors propis de la vida nova de Crist ressuscitat.

TESTIMONIS

Concha Cañete

Bona vesprada amics i amigues:

Me vais permitir unos pequeños desahogos, necesarios para mí, para encontrarme más cómoda en esta comunicación.

1.- Os voy a confiar un secreto. Algunas de mis *debilidades*, son los amigos, son los compañeras/os del alma y sencillamente como la canción: "Si tu me dices ven, lo dejo todo".

Ellos me invitaron (Pep Chapa, Empar Moreno, Rosa Martínez) Yo dije sí. Y aquí estoy.

2.- **Estoy aquí** como reconocimiento a este Fòrum, como oportunidad de contribuir, con toda humildad, a esta cita anual de cristianos/as que nos acompañamos en la ESPE-RANZA de allanar los caminos, para hacer posible EL REINO DE DIOS en el aquí y ahora de nuestro muy estimado y maltrecho País Valencià.

3.- Se que aquí se puede hablar en castellano y en valenciano. Confieso que no he hecho el esfuerzo suficiente. Por tanto, sin atenuantes. Perdón

Notas biográficas. ¿Quién soy?

Nací en Murcia.

Mi padre, empresario, adicto al Régimen, representante de los Empresarios en el Sindicato de Químicas. De familia creyente al estilo de la época.

Mi madre, no creyente, muy anticlerical, cercana a la CNT, trabajadora de una fábrica de zapatillas.

Ninguno de los cuatro hijos fuimos a colegios religiosos. De la escuela pública al Instituto.

En mi caló mucho el mensaje anticlerical de mi madre.

Empecé bachiller cuando terminé cuarto y reválida y no quise seguir, para gran disgusto de mi familia.

Algunos años estuve trabajando como voluntaria en la Cruz Roja.

A los 17 empecé a trabajar en una importante fábrica de aceites esenciales. Para mi padre era una bajeza que su hija trabajara, y más en otra empresa.

Trabajaba en el laboratorio de la fábrica y me ilusionó el hacer químicas.

Me planteé seguir el Bachiller nocturno.

En la fábrica trabajaba de 8 de la mañana a 6,30h. y de 7 a 10 de la noche hice 5ª, 6ª, y COU.

Este bachiller nocturno fue una **“escuela de la vida”**. Los alumnos/as, estábamos abiertos a todo. Entre los profesores, los había críticos con el Régimen, y propiciaban debates sobre la realidad política.

Allí descubrí los movimientos clandestinos, políticos y sindicales del momento... Y pronto me enrollé con la USO.

En la fábrica tuve un accidente. Se desplomó el montacargas en que íbamos y salimos despedidos. Me rompí las dos piernas y la mano derecha. La empresa me llevó al hospital un escrito para que firmara que me había caído por la escalera. Ahí empezó el conflicto, con la empresa y con mi padre, partidario de que firmara... Cuando me incorporé al trabajo, me despidieron.

Empecé a trabajar como Auxiliar de Enfermería en la Seguridad Social. **Pasé del sector de Químicas al Sanitario.** *(Del proyecto de químicas nunca más se supo. Tributo del momento político)*

En aquel momento, el objetivo principal de la USO era montar **EL SINDICATO DE SANIDAD**.

Para ello, entre otras cosas había que coordinarse con otras ciudades. A mí me adjudicaron Valencia. Salía de trabajar a las tres, un autobús hasta Valencia, llegaba a las 19,30h. Reunión (Amparo Moreno) y las 24h. un tren para Murcia. A las 8 a trabajar, y aquí no ha pasado nada... **Era plena clandestinidad: 1970**.

Me invitaron a celebrar **La Pascua** con un grupo de creyentes, de distintos sitios de la ciudad.

Fui de sorpresa en sorpresa. Allí me encontré compañeros del nocturno, con algún profesor y con bastantes compañeros del Sindicato.

Canté por primera vez la canción: "**Con vosotros está y no le conocéis**". Me emocionó. En el encuentro conocí a Fernando Urbina y me impactó.

Él hablaba de compromiso, pero además, añadía un plus de amor a la vida, a la belleza, a la poesía. Dijo una frase que todavía recuerdo:

"Militancia sí, pero cuidar las relaciones personales, cuidar los valores espirituales, llenar de humanismo el compromiso, contemplar la naturaleza... La felicidad no es algo ajeno a la existencia de los hombres".

Me Sentí aliviada en la excesiva carga de responsabilidad que nuestra generación estaba asumiendo: **La conquista de las libertades**, esa era la tarea inmediata que teníamos por delante. Pensé que lo que hacíamos era importante, pero que a la vida había que ponerle música, poesía, ternura, humanidad.

Escuché, casi por primera vez, **con respeto**, el discurso de un cura, que me resultaba novedoso, sumamente atractivo y sobre todo **Liberador**.

Este día marcó un antes y un hasta hoy en mi vida

Se formó un grupo de **Catecumenado**. Conocimos el pensamiento de Fernando Urbina y todo lo que había alrededor: Pastoral Misionera, La JOC.

Quiero resaltar, lo que durante mucho tiempo me ha valido:
La Revisión de Vida.

La valoro porque:

Propicia **analizar** la realidad en toda su complejidad.

Fernando Urbina hablaba del: "**Espesor de la realidad**". **La realidad no suele ser lo que aparece en la superficie y siempre es más profunda de lo que imaginamos en el inicio. La densidad de la realidad pone a prueba nuestras convicciones, motivaciones, análisis, opciones, permanencias.... Pone a prueba la Fe**"

También por ser un **acto comunitario**, que sirve para elaborar **criterios** desde el evangelio y descubrir su fuerza transformadora.

En ese momento de mi vida hubo un libro que fue muy importante para mí: **LA CIUDAD SECULAR** de Harvey Cox. En él se habla:

- 1.- Del proceso imparable de **la secularización de la sociedad**.
La religión y la política ya no forman una unidad, sino que tienen plena autonomía.
- 2.- De la exigencia de que el cristianismo contemporáneo se inserte en el proceso de secularización y afronte los retos de **cómo hablar de Dios en una ciudad secular**.
- 3.- Del compromiso que tenemos los cristianos de construir y transformar este mundo. El propio Jesús nos dice que: **el Reino de Dios es de este mundo, y que está en medio de nosotros**.

En definitiva una buena herramienta en los albores de una sociedad laica, secularizada.

Después de este **encontronazo Pascual**, empecé a asistir a la celebración de las eucaristías en San Basilio, un barrio periférico y marginal de la ciudad. En la casa del cura, sentados alrededor de una mesa, hablábamos de nuestras inquietudes, nuestras alegrías, compartíamos el Pan y el Vino. **Celebrábamos la Vida.**

Fue un momento glorioso de mi vida, es aquello del evangelio de haber encontrado "la Perla" o cuando los niños empiezan a andar, no hay quién les pare, descubriendo cada rincón de la casa, abriendo todos los cajones, sin miedo a lo que se puedan encontrar, etc.

Este es mi inicio en una forma de vivir la fe, de ser cristiana, de conocer otro rostro de la Iglesia y muchas veces pensaba: ¡lástima que mi madre no conociera esto!

Y por supuesto COMPROMISO Y FE NUNCA MAS HAN ESTADO separados SINO QUE MUTUAMENTE SE ALIMENTAN en mi vida.

Con esta deriva de mi vida, Empecé a tener problemas con mi familia. También para tener trabajo, e incluso para seguir estudiando. En algún fichero estaría mi nombre, que me impedía desarrollar mi vida con las mismas oportunidades que cualquier otra ciudadana. Cada vez se hacía más difícil vivir según yo quería, sin que mis opciones afectaran a mi familia, sin tener una confrontación ideológica. **La ruptura era inevitable.**

Opté por tomar vuelo rumbo a Valencia, siguiendo los pasos de **la colonia murciana** del barrio de Orriols (Paco, Manolo, Concha, Llanos, M^a Marítima...)

Me vine con lo puesto, un préstamo de La Caja de Ahorros para estudios, una beca de la escuela de enfermería, y trabajar en todo lo que me salía para poder subsistir.

Ya instalada en Valencia, y a los pocos días de empezar el curso, se presenta la policía en el despacho de la directora de la escuela... Solo para hacerme saber que me seguían los pasos... La dirección de la Escuela se llevó un gran disgusto... pero ya tenía la beca y solo me la podían quitar si no sacaba las notas a que me obligaba. La beca la tuve hasta el final.

El primer año de estar en Valencia murió mi madre a los 53 años. La clandestinidad hacía que nos moviéramos, sin que nadie supiera dónde estábamos. Llegué a Murcia unas horas antes de que muriera...

La colonia murciana (**otra escuela de la vida**) me puso al día de lo que se movía por la Iglesia de Base: Barrio del Cristo, La Ciudad Fallera, Nazaret, Manises, Poblados Marítimos, San Marcelino... La HOAC

Misión Obrera era en aquel momento un espacio de encuentro. En él confluimos los cristianos de base que estábamos comprometidos en los movimientos políticos, sindicales y ciudadanos de aquel tiempo.

Después vinieron **Comunidades Cristianas Populares** en las que estoy desde un principio y en las que sigo.

En Valencia ciudad viví 9 años Después marché a Sagunto. Allí había un hospital comarcal que estaba dos años terminado y no lo abrían. Había que presionar para que lo abrieran y montar el Sindicato Comarcal de Sanidad de CCOO.

El Movimiento Obrero en Sagunto era fuerte y muy anti todo lo que oliera a Iglesia. El hecho de ser cristiana no siempre era una buena carta de presentación. Tuvieron que pasar unos años para superar reticencias y conseguir incluso un reconocimiento. Tengo muy buena experiencia del diálogo con personas no creyentes con las que compartes más cosas de lo que parece. El tener que dar razón de tus creencias para mí ha sido una experiencia muy positiva.

De qué fuentes he bebido

1.-Filosóficas

Durante bastantes años me ayudó el marxismo como análisis de la realidad. Conforme yo iba madurando, encontré que el marxismo no entraba en la complejidad del ser humano, no contemplaba todas sus necesidades. **Lo que parece tiene plena vigencia, a día de hoy en el marxismo, es el determinismo económico.**

Agnes Heller, de la escuela de Budapest habla de los sentimientos y las necesidades del individuo. Abrió una brecha hacia un Marxismo Humanista con el que yo me identifiqué más.

Después, la Escuela de Frankfurt, Adorno, Habermas. Es sobre todo un grito para que no perdamos el pensamiento reflexivo y crítico.

De Adela Cortina, me ha valido *La ética dialógica, ética de mínimos* y la *ética discursiva*.

La aplicación de estas teorías, en el trabajo con distintos colectivos, en el quehacer cotidiano me ha ayudado mucho.

2.-Teológicas

(1974) **La Teología de la Liberación.**

Ha sido y es una fuente de guía y energía espiritual.

"La Entraña Humanista del Cristiano" de Caffarena. Este libro es muy importante para mí, pues el sentimiento humanista en cuanto a fe y compromiso me va calando.

El título del libro es muy preciso, evita decir "el cristianismo es un humanismo", pero sí afirma que el cristianismo originario de Jesús y de los suyos, es profundamente humanista.

Las teologías Eco feministas son para mi una gran aportación en cuanto a salir del antropocentrismo y contemplar el universo, la naturaleza como un todo que las personas tenemos la responsabilidad de cuidar...

En la línea eco feminista "Dones Creients" organizaron unas jornadas, hace unos años que titularon "Escuchando el Clamor de la Tierra", realmente interesantes y clarificadoras.

Las revistas "Iglesia Viva", "Frontera", "Utopia", "Éxodo", los cuadernos de *Cristianisme i justícia*.

Los Congresos de la Asociación de Teólogos Juan XXIII, igual que este Fòrum, son un importante referente en mi vida de fe.

Ideas fuerza en mi vida

1.- El compromiso sociopolítico.

Los partidos y los sindicatos tienen que cambiar muchas cosas en su funcionamiento si quieren ser un instrumento de transformación y servicio a la sociedad. Dicho esto:

*Soy una defensora a ultranza del compromiso político, de la necesidad de que estemos ahí y dignificarlo. El Trabajo Político y también el Sindical son duros, muy duros. Es difícil no salir "tocada", pero hay que estar.

*Cuando te haces cargo de la realidad, cuando tomas partido y más si es desde opciones políticas o sindicales tienes amigos, pero los enemigos surgen muy virulentos, y a veces desde donde menos te lo esperas.

*El compromiso por un cambio estructural lo he llevado a cabo desde CC.OO. Con responsabilidades principalmente en el ámbito comarcal y de País Valenciano.

Para descansar del Sindicato estuve 7 años en EUPV. También con responsabilidades en los mismos ámbitos. En EU tuve la suerte de trabajar con una gran persona: Albert Taberner.

También en distintas asociaciones: Vecinos, Defensa de la Sanidad Pública, etc.

Desde hace seis años estoy en una asociación de inmigrantes, **Morvedre Acull**, trabajando en red con otras asociaciones e instituciones de la comarca.

Estoy en el equipo que desarrolla el proyecto de pisos para mujeres inmigrantes, casi todas con violencia machista, con cargas familiares, y con mucho sufrimiento.

De la USO me pasé a CCOO con un grupo liderado por José M^a Corell.

2.- DEFENSA DE LOS SERVICIOS PUBLICOS

Una de las mayores apuestas de mi vida ha sido la **defensa de los servicios públicos**: la Educación, la sanidad, los servicios sociales, las pensiones, La atención a los dependientes...

La sociedad que se dota de unos sistemas públicos, que atiende a todos por igual, independientemente de sus posibilidades económicas, de su nacionalidad...es una sociedad, que como diría Adela Cortina, tiene **La moral alta**. Son los **mínimos éticos** esperables.

Desde mi trabajo como enfermera y como sindicalista en CCOO: Primero conseguir tener una Sanidad Pública Universal, después consolidarla y más tarde oponernos a las privatizaciones ha sido una constante.

Esto que está expresado en tres líneas, ha ocupado casi toda mi vida. Ha sido una fuente de satisfacción y, por qué no decirlo, de sufrimiento, de mucho sufrimiento.

Asistir desde dentro al deterioro programado de la Sanidad Pública, para mí "la Perla de la corona" junto con otros asuntos de carácter organizativo, me supuso una gran depresión que me llevó a una jubilación anticipada.

Mis últimos años de trabajo en CCOO: Coincidí siendo secretario general Joan Sifre, "Piti". Me enfada mucho cuando se dice que todos los políticos son iguales.

3.- Otra constante en mi vida es: El compromiso global y el compromiso con lo próximo Así como fe y compromiso se alimentan mutuamente, lo global y lo próximo también.

La casa abierta. Compartir lo que somos y tenemos. ¡Qué bien suena esto! Pero, ostras, el día a día... es menos lírico.

En nuestra casa han vivido temporalmente, hasta tener unos mínimos para emanciparse distintas personas. **Empezamos siendo tías y ahora ya somos abuelas.**

Otro hecho de lo próximo .Tenemos un huerto, que lo ofrecemos a familias, para que cultivaran para sus casas. En la actualidad somos 5 familias.

Es un huerto ecológico, solidario, intercultural (chilenos, andaluces, valencianos, mauritanos, rumanos), un espacio de ocio, de encuentro, etc.

El compromiso con lo próximo, con el prójimo, tiene sus riesgos, pero la decisión siempre es decir SI o NO a lo que tienes delante... Y cuando se trata de personas...

Os tengo que ser sincera: me cuesta asumir el compromiso **que se te mete en casa**, siempre me digo "este es el último"...**Pero el último no llega.**

Mi estar en la Iglesia

La fe tiene una dimensión comunitaria que para mí pasa desde siempre por las Comunidades Cristianas Populares.

Con ellas he madurado y celebrado la fe. Desde ellas nos animamos, motivamos y acompañamos en el seguimiento de Jesús de Nazaret y en la construcción del Reino.

En ellas hemos desarrollado y cultivado una espiritualidad laica, acorde con nuestra sociedad y aquí todos los creyentes tenemos grandes retos.

Mi reflexión personal sobre las CCP es que surgen en 1973 al parir de la Teología de la liberación y en Europa, como una necesidad de acoger a muchos creyentes que se sienten incómodos, rechazados, expulsados por una Iglesia que, en términos machadianos, no sabe estar a la altura de las circunstancias: Militantes de izquierda, antimilitaristas, homosexuales, lesbianas, curas casados, Teólogos y teólogas disidentes, investigadores. Acoger a todos estos cristianos y acompañarnos en el seguimiento de Jesús en esta diáspora es un servicio a la propia iglesia...

Desde hace unos años, estamos especialmente preocupadas por la sociedad en que vivimos: deshumanizada, descreída, en la que

todo **tiene precio** y nos preguntamos: ¿Cómo Decir "Dios"? ¿Cómo se puede abrir paso el mensaje liberador Jesús?... aquí creo que todos nos tenemos que sentir concernidos.

Desde hace un tiempo estamos **enredados**, que es lo nuestro, con **la Banca Ética** En ver cómo nos aplicamos todo eso **del De-crecimiento** y de esto solo una frase: ¿Quién legitima nuestro infinito sistema de necesidades?

También estamos en la tarea de consolidar en Valencia **La Xarxa Cristiana**.

A modo de síntesis

¿Cómo ha evolucionado mi vida de Fe? ¿Qué respuesta doy a las grandes preguntas?

Hay quien llega al compromiso político desde la fe, en mi caso a la fe he llegado desde el compromiso. Pero en la medida en que fui madurando los dos forman una unidad.

A día de hoy, estoy convencida que sin la dimensión de la fe, no sé si habría permanecido en los distintos compromisos.

Tras la caída de los grandes relatos, pasamos unos años con una cierta orfandad de pensamiento. Nos encontramos con la complejidad de dar respuestas a nuestros problemas planetarios. En los días **de incertidumbre y soledad**, que todas tenemos, yo recurro al evangelio. Allí no encuentro las estrategias políticas, pero sí lo que considero son valores en sí mismos y seguramente para toda la humanidad: **Ley al servicio de las personas, el evangelio condena la codicia y la hipocresía: favorecer a los más necesitados, el amor, la justicia, la libertad y la fraternidad.**

Las Bienaventuranzas son un gran alivio. Son una propuesta para toda humanidad y sobre todo para los que queremos seguir a Jesús de Nazaret.

Todo esto me sirve para no paralizarme.

Con la maduración de la fe, tomaron nuevo sentido para mí palabras como: compasión, justicia, acompañar, misericordia, con-

fiar, paciencia-esperanza, amor, libertad, permanecer, alianza, perdón, servicio, ternura.

En mi vida: fe, creencias, seguimiento de Jesús, construcción del reino y compromiso preferencial con las causas de los pobres forman un todo, un crisol de valores, una espiritualidad que da sentido y alegría mi existencia, me hace íntimamente feliz.

Todo lo humano me apasiona, saber que meterte en las mismísimas entrañas de la humanidad, en la parte bondadosa y en la menos bondadosa de las personas y sus circunstancias, te lleva a entrar en el misterio que es Dios, en el misterio de mi existencia, en el amor más desinteresado, más gratuito que nos podamos imaginar.

El salir del antropocentrismo y considerarnos parte del universo, del cosmos, que la naturaleza y su cuidado es parte de esa espiritualidad y que **en ese todo: ¿está?**

¿O es? ¿O llamamos Dios? Es algo que no puedo explicar, ¿Cómo dar **razón** de lo que fundamentalmente, pasa por el corazón? no tengo palabras, para explicar lo que siento. Es como el perfume que no se ve, pero se huele.

Y sobre las eternas preguntas: **¿De dónde venimos y a dónde vamos?**

María Zambrano dice:

“El humano ser, avanzando entre las cegueras del mundo y las aristas de la temporalidad, muestra la sustancia frágil que lo constituye, muestra su padecer, incluso en su ansia de transcendencia, donde se abre el abismo entre los dioses”.

Yo creo que, a lo largo de nuestra vida, morimos y resucitamos muchas veces, y que el más allá lo construimos cuando con mucho amor nos ocupamos del más acá. Lo que permanece, y trasciende es la parte bondadosa de nuestra existencia. Mis vivencias van por ahí y es lo único que humildemente puedo explicar. Los humanos somos seres en proceso en evolución, sabemos muy poco de nosotros: hemos de estar abiertos al misterio de nuestro existir.

Yo resumiría mi vida como creyente en una historia de amor, libertad, compromiso y búsqueda.

Vuelvo a **María Zambrano** para hablar sobre la libertad, cuando dice:

Es libre quien sabe habérselas con las entrañas, quien conoce el auténtico valor del sueño y actúa consecuentemente.

La fe me ha aportado mucha **libertad**. Libertad para **dudar**. No dejo de plantearme ningún **dilema** (personal, científico, filosófico...) por miedo a que me *desmonte la paraeta*. Libertad para **disentir**, **libertad** para expresar mis sentimientos, mis afectos, para vivir mi sexualidad, para expresar mis convicciones.

Esta **libertad interior** me da alegría en lo cotidiano, un buen estar en lo próximo, me aligera de miedos y pesares. Las "malas conciencias sobran".

La fe me ha liberado de mí misma. Cuando me equivoco o meto la pata, o ante mis incoherencias, mis miserias, mis limitaciones... No me desespero: yo misma me doy nuevas oportunidades. Me siento liberada por ese Dios que no puedo explicar.

Hemos de ser humildes,

Con esto termino: El Amor

Las citas en los evangelios sobre el amor son muy numerosas y conocidas por todas nosotras.

-Amarás a tu prójimo como a ti mismo

-Amáos los unos a los otros como yo os he amado

-El amor es gratuidad, o sea que no tiene precio.

-Ama y haz lo que quieras, (san Agustín)

Todo lo que se hace por amor, se hace más allá del bien y del mal" (Nietzsche)

Muchas veces he experimentado el efecto terapéutico, sanador, del amor, en todas las facetas de la vida y en todos los momentos de nuestra vida.

En términos generales, la vida es una aventura apasionante.

El anterior relato es un trocito de mi historia de salvación y la Historia de Salvación es ante todo una gran historia de amor, de ternura, de gratuidad.

A estas alturas de mi vida, estoy convencida que sin convicciones, sin opciones de fondo, sin amor, hay tirones que no se aguantan.

Y en este momento me acuerdo de una frase de mi madre: "Hay quien se muere entero y hay quien se muere *desgastao*".

Puedo dar fe de que no me voy a morir entera, y que mi desgaste, con todas las limitaciones, siempre ha ido en la misma dirección: Hacer posible el Reino de Dios. aquí y ahora

Quiero terminar con un conocido poema de P. Casaldáliga:

Yo me atengo a lo dicho:

La Justicia:

A pesar de la ley y la costumbre,

A pesar del dinero y la limosna.

La humildad,

Para ser yo, verdadero.

La libertad,

Para ser hombre.

Y la pobreza

Para ser libre.

La fe, cristiana,

Para andar de noche

Y, sobre todo, para andar de día.

Y en todo caso, hermanos,

Yo me atengo a lo dicho: A LA ESPERANZA

Gracias y ¡A hermohear la vida.!

Joan Carrero

Bon vespre, com diríem a Mallorca.

Mi testimonio es muy diferente, pero al mismo tiempo complementario del de Concha, aunque en lo fundamental es idéntico.

Si tuviese que ponerle algún título, sería algo así como "Jesús me ha conducido a las víctimas y las víctimas me conducen a Jesús.

Hablo de víctimas. Se podría hablar de los pobres. Pero hablo de víctimas porque desde hace años estamos en un conflicto durísimo, como es el de Ruanda y el del Congo, en el que el problema no es la pobreza porque el Congo es inmensamente rico, mucho más rico que España, y sin embargo, es el pueblo más empobrecido.

Pero lo duro no es eso. Lo duro son los millones de congoleños que han muerto desde lo que Ruanda, Uganda y Burundi, respaldados por lo que llamamos "la comunidad internacional", que al fin y al cabo no es más que Estados Unidos y sus *ad lateres* occidentales, hicieron a partir de octubre del 96 en el Congo: millones de muertos. Decenas de miles de violaciones de mujeres. Por eso creo que es preferible el uso de la palabra "víctimas" en este caso nuestro.

Lo primero que tengo que decir es que me encuentro como en casa. Y explicaré por qué.

Desde hace años, cuando me llaman a una conferencia, siempre es para hablar del conflicto. Y, por tanto, hablar en cierta manera de un modo más "aséptico" porque nosotros constituimos nuestra fundación *S'Olivar* en Mallorca el año 92, muy impre-

sionados por lo que ocurría en Somalia ya entonces: decenas de miles de víctimas: niños muertos por falta de una simple vacuna.

Nuestra experiencia había sido, hasta entonces, en Latinoamérica. Y nos parecía que aquello clamaba al cielo. Y como era una causa tan grande y no podíamos permitirnos divisiones entre todos los seres humanos que estábamos preocupados por la injusticia y el dolor, necesitamos constituir una fundación no-confesional, en la que cualquiera que viniese: creyente cristiano, budista (que de hecho vienen) o ateo se encontraran como en su casa para una única causa: la causa del sufrimiento, de la injusticia y de las víctimas.

Todo eso ha hecho que en mis exposiciones y conferencias en distintos lugares, este nivel más íntimo, que es el meollo esencial de mi persona, que es Jesús de Nazaret, nunca salga. Por eso digo que hoy en cambio va a salir y por eso me siento como en casa.

Se me ha pedido eso: que hable de Jesús de Nazaret y mi experiencia vital con Él.

Al mismo tiempo, y a pesar de sentirme como en casa, también estoy incómodo porque cuando Pepe me propuso venir a dar testimonio, lo primero que se me ocurrió fue: ¡Qué papelón, tener que hablar de uno mismo! No es nada fácil. He aprendido, sobre todo a partir del año 99 en que las mayores organizaciones civiles de víctimas de Ruanda me propusieron al Premio Nobel de la Paz, que después añadió el Congreso de los Diputados unánimemente y los otros candidatos como Garzón, como Mayor Zaragoza o como el mismo vicente Ferrer.

En aquel momento tuve el mismo dilema: cómo estar allí con semejante protagonismo. Y entendí una cosa en la plegaria y con la dirección espiritual de una religiosa, maestra zen al mismo tiempo. Entendí que si rehuía aquello era porque en realidad estaba centrado en mí mismo. Que si lo único que miraba eran las víctimas y tenía que hacer el idiota o debía recibir laureles, había que hacerlo, y que lo que importaba era el bien de las víctimas y las asociaciones de las víctimas que eran las que pedían el premio Nobel.

Por tanto, este debate interno de tener que hablar de mí, hace tiempo que está resuelto, pero no deja de hacerme sentir incómodo. Lo acepto porque es una oportunidad extraordinaria para hablar de grandes causas, fundamentalmente de dos, de la de Jesús y de la de las víctimas.

En este discernimiento en el año 99, respecto a la candidatura al Nobel, me ayudó muchísimo el *Magnificat*. Yo me di cuenta de que, desde una mirada profana, cuando una sencilla aldeana dice: "El Señor ha hecho maravillas en mí" y "todas las generaciones me dirán bienaventurada", la verdad es que puede ser un narcisismo de calibre, pero en realidad, con la mirada de la fe, María no está hablando de ella, María está hablando de Aquel que hace maravillas, que hace prodigios salvadores de amor y de poder.

Y por tanto, cuando uno habla de lo que en la vida ha hecho, es una ocasión, al fin y al cabo, de hablar de Aquel que hace prodigios.

Y es ocasión de hablar de las víctimas, porque el *Magnificat* sigue: "El Señor derroca a los poderosos del trono. El Señor acoge a los pobres". Es también el mensaje que nos daban esta mañana los dos ponentes, los dos vascos.

Por eso quiero dar mi testimonio. Para que se vea que alguien que no tiene nada de especial con respecto a cualquiera de vosotros, puede un día llegar a ser un problema para el departamento de Estado americano en el mayor de los conflictos abiertos que existen hoy en el planeta, que es el conflicto del África de los Grandes Lagos. En realidad, de toda África, porque lo que está ocurriendo en Libia o en Costa de Marfil no se puede separar del gran proyecto anglosajón del control de los recursos de África frente a una China cada vez más potente y que necesita muchísimo estos recursos.

Pues sí, dos días antes de venir, dos amigos de la televisión de Mallorca decidieron hacernos unas grabaciones a los de la fundación y a los ruandeses que teníamos reunidos en la casa de espiritualidad que tenían las Religiosas de la Caridad, que también están en Burundi, al objeto de que hutus y tutsis imaginen, todos jun-

tos, un futuro mejor. Estos amigos de la televisión, pues, nos decían que es un gran honor para Mallorca tener una ONG que sale en Wikileaks.

Hoy parece que si no molestas a este nivel es que tu actividad no es suficientemente comprometida. Pues bien, a esto podemos llegar cualquiera de nosotros.

¿Cómo llegué yo a este punto? Lo diré de una manera muy simple. Puedo decir estas cosas porque son verdad, pero también tengo conciencia de que no son méritos propios. Por tanto, eso da mucha libertad interior.

Me han pasado cosas que no puedo controlar y que no tengo más remedio que agradecer a la vida. Y ya que estamos en un clima cristiano, hablaré de algo personal, de lo que nunca antes había hablado.

Yo tuve un inicio muy místico. El obispo Rafael Álvarez Lara, anterior a Mons. Teodoro Úbeda, que por cierto es también valenciano. D. Rafael, pues, nos dio permiso a un sacerdote y a mí para retirarnos a la montaña e iniciar allí una experiencia medio eremítica, un poco al margen de las instituciones, pero en comunión con la iglesia, porque Miguel Suau, el sacerdote sobre todo, necesitaba el permiso.

Pues bien, nos levantábamos tempranísimo. Hacíamos un montón de plegaria. Estábamos abiertos a ese misterio.

Y algo pasó. Y fue que, en unos días post-pascuales, tuve una experiencia que me ha marcado toda la vida: yo sentí, no por deducción lógica, ni por una cosa que imaginé, yo sentí, digo, la presencia del Señor resucitado. Años después me alegró mucho saber que García Morente, en un libro del que también habla Martín Velasco, rector del seminario de Madrid: una presencia de Jesús resucitado, señor de la historia. Y nadie me va a hacer cambiar de opinión porque lo supe y lo sé. Yo desde entonces he tenido la certeza de que está aquí, entre nosotros, en cada momento. Y más que eso. Hablaría de un clima, un clima pascual.

Los que somos practicantes sabemos que en la octava pascual se repite una y otra vez en la plegaria litúrgica: "**Hoy ha resucitado**

el Señor". Y sin embargo, no estamos en el día de la resurrección, sino unos días después. Y es que el hoy es un HOY con mayúsculas, eterno.

Quiero decir con esto que yo me siento desde entonces como en un hoy pascual, como si fuera ayer mismo que ha resucitado. Y esto da un clima muy distinto a las cosas: puedes afrontar cosas durísimas porque sabes que estás en los días pascuales y que el Señor ha triunfado sobre la mentira, sobre la injusticia, sobre estas crueldades que ocurren en Ruanda y en el Congo. Eso marca muchas cosas: te reúnes a la celebración eucarística, a veces sin sacerdote, pero es igual. En aquellos memoriales de los que hablábais esta mañana Él está presente. Por eso aquello son comidas pascuales, con la presencia del resucitado que todo lo transfigura.

Y por otra parte, después de una experiencia así, cuando oyes palabras tan sencillas en la celebración como "paz", "shalom" en hebreo, todo cambia porque resulta que Jesús de Nazaret fue un gran profeta y la palabra del profeta tenía poder para realizar lo que promete o lo que dice. De manera que yo oigo "shalom" o "la paz sea con vosotros" y sé que lo vamos a conseguir, que aunque en este momento eso sea solo una semillita, porque estamos solo rodeados de muerte y desolación y de poderes infernales, sin embargo Él lo dijo y Él tiene poder para cumplir su palabra. Es el grano de mostaza de que se nos hablaba esta mañana, o la levadura, que parece una cosa insignificante pero que a través de la historia lo transforma todo. Y el grano de mostaza que se convierte en un árbol donde anidan las aves del cielo. Todavía no lo vemos pero ya está.

Eso es uno de los primeros puntos que quería decir y que fue algo que me marcó de por vida. Pero inmediatamente después de esto, al volverme más sensible, también empecé a volverme más sensible con el sufrimiento y con las víctimas. Era la época de la carrera armamentística y yo, con la sensibilidad que se despertaba ante todo esto –los colores eran muy vivos y el sufrimiento te tocaba–, me resultaba intolerable que en una carrera de armamento, no ya porque fuesen armas, que ya es un gran desastre, sino porque estaban dilapidando los recursos de la humanidad, se enfrascaran

la Unión Soviética y los occidentales mientras los demás se morían de hambre.

Esto no podía ser, dije. No he entendido nada del mensaje del Señor Jesús si ante esto permanezco indiferente. Entonces decidí, primero que todo renunciar a los privilegios que tenía por los estudios eclesiásticos, porque aunque no quería ordenarme, en aquel momento todo era más rígido y para ser sacerdote yo no lo tenía claro, pero quería estudiar teología y tenía el servicio militar dispensado por estudios eclesiásticos. El primer paso me parecía que era renunciar a un privilegio que no tenían los demás. Y en segundo lugar, para decir que no quería hacer el servicio militar, lo cual significaba que era un desastre. A mi madre y a mi hermana les decían en Capitanía General que solo con firmar un papel quedaba resuelto el problema. Pero ellas decían: no, él lo que quiere es mover lío, no que le dieran el privilegio de que pasase sin el servicio militar.

El hecho es que en aquellos momentos oí hablar en serio de Gandhi por primera vez: me pareció inspirador. Cogí una moto y me fui al sur de Francia para encontrarme con el seguidor de Gandhi en Occidente que fue Lanza del Vasto y la comunidad del Arca. Allí conocí a la que después sería mi esposa, que venía del movimiento del Arca en Argentina, amiga de Adolfo Pérez Esquivel. Y me declaré el tercer objetor de conciencia con la particularidad de que decidí no ir a la cárcel porque ya estaban allí Pepe Beúnza y Juan, condenados a ocho años de cárcel. Y pensé que lo mejor era forzar un servicio social alternativo que la ley no aceptaba, pero que por narices me tomaba. Y me fui, con otros matrimonios del Arca al norte argentino con los Coyas, para hacer un servicio el doble que el militar, para que nadie tuviese nada que decir. Con tan mala pata que a los dos años tuvo lugar el golpe militar argentino y yo prófugo de la justicia militar española: vinieron las masacres y "desapariciones" en que Pérez Esquivel fue a la cárcel, y estuvo a punto de ser tirado al río de la Plata. Nosotros también estuvimos amenazados de "desaparición" en el norte...

Esta etapa significó para mí entender que cuando, a posteriori, oyes a Luther King diciendo al recoger el premio Nobel de la paz:

“Jesús me ha dado la inspiración. Gandhi me ha dado el método de lucha sociopolítica” lo entendía porque era mi experiencia y no el fruto de un aprendizaje teórico. Porque conectabas con la misma experiencia vital.

Un tercer paso del que podría hablar es que me di cuenta de que esa semilla que en un momento se sembró en mi vida, por otra parte, no se te da gratis. Tú tienes que hacer un esfuerzo porque el evangelio dice que las preocupaciones de la vida, aún la buenas (es lo que les pasa a muchas ONGs y a muchas congregaciones: empezamos muy bien y después la energía que pones en los medios se comen los objetivos, dedicas un gran porcentaje de tiempo a captar recursos y entras en una dinámica no deseada) entonces me di cuenta que era importante seguir manteniendo una intensidad de vida de plegaria. En esta época puedo hablar del conocimiento de una persona extraordinaria: el padre Estanislau M^a Llopart, que era un ermitaño de Montserrat que formó a toda esa generación extraordinaria de Montserrat como el abad Cassià Just, quien en la época del final de la dictadura hizo un papel tan extraordinario y relevante.

Esta persona, el P. Estanislau, es una persona que me ha marcado también muchísimo. Es un santo de esos de las Florecillas de san Francisco, por las cosas que le han ocurrido en su vida, que no creeríamos si no fuera porque las hemos visto. Estuve con él casi medio año en Israel, en el Campo de los Pastores, en el Instituto Teológico de Tantur. Después un año en Japón. Descubrí el zen, complementario como técnica: independientemente que el centro de mi vida sea Jesús de Nazaret, es una técnica muy valiosa para serenarse, para controlar una mente que incordia mucho y para abrirse para que el Resucitado se pueda seguir manifestando, para entender mejor los textos. No es que uno se haga budista, pero estoy muy agradecido a esta experiencia de *zen* y de *advaita* hindú de meditación. Con unas técnicas que tienen mucho que ver con la mística de la ortodoxia cristiana, en la que la experiencia tabórica es fundamental y le dan una gran importancia a la experiencia de la iluminación porque potencia muchísimo nuestra capacidad de servicio, de ser eficaz en nuestra vida.

Luego de estas etapas más místicas vinieron etapas más duras. En el 92, ya lo he dicho, vino lo de Somalia, que era un absoluto desastre y consideramos que no podíamos estar silenciosos ante eso. Hablo en plural porque éramos un grupo informal al que se nos dio la categoría de Pía Unión, que es el estadio más bajo de congregación religiosa, pero cambió el derecho canónico, y algunas otras cosas, con lo cual decidimos constituirnos como una fundación: *S'Olivar*, para ayudar no ya solo a Latinoamérica, con la que teníamos más relación, sino África, que era la herida mayor del planeta en ese momento.

Vinieron una serie de circunstancias providenciales: se hizo donación de una finca preciosa, donde tenemos este “santuario” con una iglesia que está en la línea de lo que se ha hablado esta mañana, una iglesia que no tiene forma de templo ni tiene altar, sino que es una casa de familia como eran las primeras celebraciones del memorial del Resucitado, que comían entre ellos y lo hacían en una mesa y no en un altar, y sin embargo hay algo.

Fundamentalmente se constituyó para tener las herramientas legales de todo tipo, incluidas las fiscales, para poder seguir trabajando.

En los inicios era un planteamiento muy simple: era aportar gracias a la hospedería, pequeños donativos a ONGs que estaban sobre el terreno, en África sobre todo. También tuvimos una estrecha relación con Vicente Ferrer, aunque más tarde su organización ya disponía de muchísimos recursos y los que teníamos pocos éramos nosotros.

¿Cómo nació esto? Aunque ya he hablado de las experiencias de iluminación que nos llevaron allí, hay un texto (profético) que me tocó muy profundamente. Es aquel que dice: ***“si compartes tu pan con el hambriento, entonces brillará tu luz como la aurora”***. Texto que pone el énfasis no en las experiencias que vienen por el silencio o la meditación sino precisamente por el compartir, por el ponerte del lado de las víctimas. Me di cuenta de que por ahí iba nuestra llamada.

Esto fue lo que ha marcado definitivamente nuestra línea de actuación. Ya había ocurrido el genocidio de Ruanda (año 96)

Nos habíamos reunido todas las ONGs y congregaciones religiosas de Mallorca, porque en Mallorca existe una tradición de más de medio siglo de colaboración en Ruanda, Burundi y el Congo, aparte de Perú. Tuve que ir un par de veces a Ruanda y Burundi y me quedé impresionado porque la realidad sobre el terreno no tenía nada que ver con lo que llegaba hasta aquí. De hecho el día que estuve con los misioneros mallorquines en el centro de Burundi era el ejército tutsi el que había matado a medio centenar de campesinos desarmados hutus, y aquello no salía en los medios de comunicación. Entonces empezó todo un proceso de comprensión de este conflicto tan intoxicado y llegaron en el 96 las masacres de los campos de exterminio (me ha salido "de exterminio", un lapsus, quería decir de refugiados) En aquel momento algo se fraguó en nosotros que es el núcleo de nuestra experiencia: las cosas más profundas no se hacen por eficacia sino por fidelidad a una suave voz interior que, aparentemente es una locura, como un ayuno de 42 días para que no se asesinasen a estos refugiados. Pero luego, 19 premios nobel te firman tu carta a Clinton y todo el Parlamento Europeo. Eso genera unas dinámicas que desembocan ahora, en ese convencimiento de que la verdad es poderosísima, ha acabado en orden de captura contra todo el gobierno de Ruanda. Y nos encontramos en situaciones parecidas a las que tuvo un tal Daniel Ellsberg cuando decidió sacar los papeles del Pentágono en que quedaban en evidencia las mentiras estadounidenses para justificar la guerra de Vietnam. Sobre Daniel Ellsberg, Kissinger dijo: este hombre es el más peligroso de América y era un hombre que no tenía una sola arma, que no tenía poder, simplemente la verdad.

Por eso digo: ya que no creemos el evangelio, que está centrado más de lo que creemos en la verdad. Porque Jesús de Nazaret, cuando está junto a Pilato y sabe que va a acabar sus días, no opta por la eficacia, opta por la fidelidad y le dice: "Sí, yo soy rey, y he venido al mundo para dar testimonio de la verdad".

Pues en esa línea, nuestra experiencia es que la fidelidad a esa verdad es realmente, como dice Gandhi, la fuerza más poderosa de la historia. Ya sé que nos cuesta creerlo, pero si no creemos al evangelio, o a Gandhi, creamos por lo menos al criminal Kissinger, porque sabe muy bien lo que dice. Nada más. Muchas gracias.

PREGÀRIES I CELEBRACIONS

DISSABTE MATÍ

1.- Monició

Enmig d'un món cada vegada més globalitzat, hi volem fer visible aquest matí l'existència de realitats diverses i plurals. Entre elles destaquem la dels grups més vulnerables a causa de la fragilitat corporal, col·lectiu al qual pertanyem i que acusa més el repartiment injust dels recursos limitats del nostre món. Les persones que tenim alguna discapacitat representem la minoria més extensa de la humanitat.

La proposta que desenvolupem avui, com diu el lema d'aquest Fòrum, és que tornem a Jesús. Ell va estar sempre al costat de les persones més necessitades del seu temps. Des d'eixa proximitat i escolta les anava alliberant de la càrrega social, de les "taques" i "pecats" que la societat els imposava. Aquesta actitud de Jesús tenia un efecte sanador en veure's restablerta i reconeguda la dignitat de les persones, filles de Déu.

2.- Càntic

- 1- Obrim camins a l'esperança,
obrim camins sense tardança,
obrim camins que el món avança,
obrim camins ara mateix.
- 2- Obrim camins per a un món jove,
obrim camins ara que és d'hora,
obrim camins i via fora!
obrim camins ara mateix.
- 3- Obrim camins Crist ens espera
obrim camins i ens allibera,
obrim camins en primavera,
obrim camins ara mateix.
- 4- Obrim camins a cops de vida,
obrim camins és nostra crida,
obrim camins de joia i vida,
obrim camins ara mateix.

3.- Reflexió i súplica

L- Observem algunes de les actituds importants en la vida de Jesús:

* La visita o trobada amb les altres persones

L- Jesús va fer de la trobada amb l'altra persona un estil de vida. Així l'Evangeli ens narra multitud de trobades en què Jesús visita o és visitat, es troba amb l'altre, amb l'altra, i sempre dignifica la persona i l'allibera des de la seua actitud, tot donant glòria a Déu.

Lluc 7,36-37: Un fariseu invità Jesús a menjar amb ell. Jesús va entrar a casa del fariseu i es posà a taula. Hi havia al poble una dona que era una pecadora. Quan va saber que Jesús era a taula a casa del fariseu, hi anà amb una gerreta d'alabastre plena de perfum.

Lluc 19,1-2.5: Jesús va entrar a Jericó i travessava la ciutat. Hi havia un home que es deia Zaqueu, cap de publicans. Era un home ric. Quan Jesús va arribar a aquell lloc, alçà els ulls i li digué: "Zaqueu, baixa de pressa, que hui m'he de quedar a ta casa".

A- Pare-Mare: que en tota trobada sapiem mantenir una actitud d'escolta, misericòrdia i comprensió, per tal que les persones amb qui ens trobem es senten amb dignitat i reconegudes humanament.

Càntic: Volem ser signes de l'amor de Déu.

*El respecte cap a l'altra persona

L- En la relació i actuació amb les persones, Jesús les té sempre en compte. Escolta i respecta allò que li demanen i necessiten, abans d'actuar.

Mateu 20,32: Jesús s'aturà, els cridà i digué: "Què voleu que faça per vosaltres?"

Joan 5,6: Jesús, en veure'l gitat i sabent que estava així des de feia molt de temps, li diu: "Vols guarir-te?"

A- Pare-Mare: feu que actuem com Jesús. Que en la nostra relació amb les persones més vulnerables, sapiem escoltar i tinguem en compte el que ens diuen al preguntar quina és la millor manera d'ajudar-los.

Càntic: Volem ser signes de l'amor de Déu.

*** Jesús ens allibera i ens vol responsables.**

L- Jesús vol la nostra felicitat i el nostre alliberament de tota càrrega, i també vol que ens impliquem amb responsabilitat en la societat.

Marc 1,44: Jesús va fer que se n'anara (l'home que havia tingut lepra), després d'advertir-lo severament. Li digué: "Vigila de no dir res a ningú. Vés a fer-te examinar pel sacerdot i ofereix per la teua purificació el que va ordenar Moïses: això els servirà de prova."

Marc 2,11: Jesús va dir al paralític: "T'ho mane, alçat, pren la llitera i vés-te'n a casa".

(Posa't en peu, en activitat; pren la llitera, accepta la teua realitat, siga la que siga, i vés a casa teua; en el teu entorn personal comença a actuar, comença a millorar el món).

A- Pare-Mare: que, seguint els ensenyaments de Jesús, sapiem viure en la nostra realitat particular, siga quina siga la nostra condició física. Que tots i totes ens sentim part de la societat i de l'Església a la qual pertanyem. Que sapiem actuar amb responsabilitat per fer possible la construcció d'un món d'amor i justícia, és a dir, el vostre Regne.

Càntic: Volem ser signes de l'amor de Déu.

4. Silenci meditatiu

5. Agraïment des de la discapacitat

Gràcies perquè, sent militants de la Fraternitat Cristiana de Persones amb Discapacitat, som persones cristianes forma-

des, crítiques i actives. A causa de la discapacitat pot semblar que "ens quedem assegudes" en la nostra cadira de rodes, però estem actives "posades en peu" i avançant. Ens veuen cegues, però tenim "bona vista" per percebre les necessitats; sordes o mudes, però estem atentes i exposem les nostres necessitats amb "bones paraules". En definitiva, som persones realistes perquè experimentem la realitat, la jutgem i actuem des dels nostres valors, sabent que les nostres capacitats superen les nostres limitacions, i amb elles servim el món des de la nostra identitat creient.

6.- Parenostre

L- Tot sentim-nos filles i fills de Déu, com germanes i germans ens dirigim a Ell amb la pregària que Jesús ens ensenyà:

A- Pare nostre, que esteu en el cel,
 siga santificat el vostre nom.
 vinga a nosaltres el vostre Regne.
 Faça's la vostra voluntat,
 així a la terra com es fa en el cel.
 El nostre pa de cada dia
 doneu-nos, Senyor, el dia d'avui.
 I perdoneu les nostres culpes,
 així com nosaltres
 perdonem els nostres deutors.
 I no permeteu que nosaltres
 caiguem a la temptació.
 Ans allibereu-nos de qualsevol mal. Amén.

7.- Pregària de l'acolliment

(Inspirada en un missatge del P. François, Fundador de la Frater)

L- Senyor: feu-nos sentir el poder d'acollir, el valor del contacte personal. En l'acolliment hi ha molt d'espontani. L'imprevis i l'acolliment es donen la mà. Acollir suposa estar espe-

rant l'altre. Així, d'una vegada i sense dubtar, l'altra persona és l'esperada, no la simplement tolerada o la inoportuna que cal aguantar. Això suposa cert oblit de si mateix. No hi ha dedicació instantània a l'altra persona si seguisc tancant-me en mi mateix.

A- Senyor: vos donem gràcies perquè, en acollir, llegim el rostre de l'altra persona, anem més enllà de les aparences, intentem arribar a la realitat.

Doneu-nos senzillesa per a no enganyar a qui acollim. Feu-nos sentir aquestes paraules: "Pau a totes les persones que pateixen a la terra, perquè Crist les acull, perquè, per Ell, ens acollim les unes a les altres".

Glòria al Pare-Mare, glòria al Fill, glòria a l'Espirit Sant com era al principi, ara i sempre, i pels segles dels segles. AMÉN.

8.-Càntic

- 1- Gràcies d'aquesta aurora encesa,
gràcies d'aquest nou dia clar,
gràcies perquè els neguits,
en Vós els puc abandonar.
- 2- Gràcies pel treball que m'ocupa,
gràcies pels meus petits encerts,
gràcies per l'alegria, per la música i la llum.
- 3- Gràcies per la paraula vostra,
gràcies per l'Espirit d'Amor,
gràcies perquè estimeu el poble
sempre i en tot lloc.
- 4- Gràcies perquè heu volgut salvar-nos,
gràcies perquè això ens dóna pau,
gràcies perquè podem donar-vos
gràcies tot cantant.

PREGÀRIA DEL VESPRE

COMPROMÍS FERM PEL REGNE DE DÉU

I. INTRODUCCIÓ

1.-Monició

2.-Càntic

Hem vingut ací, Senyor Jesús,
seduïts pel teu Sant Esperit.
Confiem en la teua paraula
que ens parla dintre el cor.
Tu transformaràs les nostres vides.
En la teua pau caminarem
i aprendrem de Tu com és el Pare
i Ell ens farà forts.
GLÒRIA, GLÒRIA,
SEMPRE SERÀS NOSTRE SENYOR.

3.-Oració salmòdica

1- Tenim set de Vós, Senyor,
del vostre amor i lleialtat;
tenim set de Vós, de la vostra veritat i sinceritat,
de la vostra justícia i fidelitat,
del vostre amor i misericòrdia.

- 2- A la nit pensem en Vós, Senyor,
i caminem vers la llum de la vostra mirada.
Vós doneu sentit a la nostra existència
i sou per a nosaltres
un bon amic que ens acompanya.
- 1- Us cerquem amb la comunitat de creients,
i amb tots els germans i germanes
que desitgen la vostra veritat i justícia.
Vós, Senyor, sou prop de nosaltres
i ens acompanyeu en el camí de la vida.

II. ACTUALITZACIÓ DE LES BENAURANCES

1.- Crida de Jesús a ser persones noves per a un món nou

P- Diu el Senyor: "Jo sóc la llum del món. El qui em segueix no caminarà a fosques sinó que tindrà la llum de la vida."
(Jo. 8,12b).

(S'encén el Ciri Pasqual)

"Jo sóc el camí, la veritat i la vida." (Jo. 14,6). Per això vos dic:

- L- Felices les persones sòbries i austeres, les qui consumeixen només allò necessari, les qui escolten els crits de les pobres i marginades i lluiten per un món just i solidari: elles fan present la taula compartida del Regne del cel.
- L- Felices les persones que ploren en sentir els problemes del món com a propis; les víctimes innocents de la irresponsabilitat de les altres; les que se situen en el lloc de les altres acollint les seues penes i necessitats: elles seran consolades en viure la fraternitat.
- L- Felices les persones compassives, les comprensives davant les divergències de criteri; les que són Providència de Déu per a les marginades i rebutjades de la nostra societat: elles viuen la tendresa de Déu i són futur d'esperança.

- L- Felices les persones netes de cor; les que tenen neta la mirada, les mans i la consciència; les que no pensen mal ni prejuten; les que no es corrompen: elles experimenten i fan present la bondat de Déu.
- L- Felices les persones pacífiques, les que disculpen, les que no tenen odi, les reconciliadores, les que no esclafen; les que treballen per establir relacions solidàries i estructures democràtiques, les que funden la pau en l'amor, la justícia i el desenvolupament: elles obriran nous camins i seran anomenades filles de Déu.
- L- Felices les persones perseguides per la justícia, la llibertat i la defensa dels drets humans; les que denunciïn, amb risc greu de la seua vida, la corrupció, l'engany, els abusos i les violacions: elles fan present el Regne de Déu.
- P- Felices vosaltres, les persones que, tot vivint d'aquesta manera, manifesteu el Projecte alliberador de Déu. "Així veuran les vostres bones obres i glorificaran el vostre Pare del cel." (Mt. 5,16b)

2.- Silenci meditatiu

3.- Càntic

TU ETS EL NOSTRE DÉU SALVADOR.
 VOLEM SEGUIR ELS TEUS CAMINS.
 SOM ACÍ, SENYOR!

4.- Oració salmòdica

- 1- Volem ser deixebles vostres
 i escoltar-vos cada dia;
 volem fer de la vostra Paraula
 la norma que ens guie pas a pas.
- 2- Ensenyeu-nos saviesa
 per viure en llibertat i felicitat;

ensenyeu-nos els secrets
del vostre cor de Pare-Mare
i aprendrem a viure en l'amor.

- 1- Manteniu el nostre cor
ferm en el vostre projecte
per tal de buscar la veritat i la justícia
fins a les últimes conseqüències
i trobar en la vostra voluntat
el camí de la salvació i l'alliberament.

5.- Càntic

TU ETS EL NOSTRE DÉU SALVADOR.
VOLEM SEGUIR ELS TEUS CAMINS.
SOM ACÍ, SENYOR!

III. COMPROMÍS PEL REGNAT DE DÉU

(En el Ciri Pasqual hi ha quatre cintes de diferents colors enrotllades. En haver llegit cada testimoniatge, la persona encarregada s'acosta al Ciri i desenrotlla la cinta corresponent escampant-la cap a l'Assemblea. Mentrestant se sent música de fons)

1.- Testimoniatges

* M. Luther King:

"Estic al límit de les meues forces. Res no em queda. He arribat a un punt en què m'és totalment impossible enfrontar-me jo sol a tots". En aquell instant vaig experimentar la presència de Déu com mai no l'havia experimentada fins aleshores. Semblava com si poguera sentir la seguretat tranquil·litzant d'una veu interior que em deia: "Prendre partit en favor de la justícia, pronuncia't per la veritat. Déu serà sempre al teu costat". Quasi al moment vaig sentir que les meues pors desapareixien. Va desaparèixer la meua incertesa. La situació continuava sent la mateixa, Déu, però, m'havia donat la tranquil·litat interior.

*** Òscar Romero:**

Vos parle amb tota senzillesa, com a pastor que ha experimentat amb el seu poble la bellesa i la dura veritat que la fe cristiana no ens separa del món, sinó que ens fica dins d'ell. El món al qual l'Església ha de servir és per a nosaltres el món dels pobres. I d'aquest món dels pobres en diem que és la clau per a comprendre la fe cristiana, l'acció de l'Església i la dimensió política de la fe i d'aquesta acció cristiana. És la història de Jesús la que volem continuar modestament.

*** Teresa de Calcuta:**

Tots anhelem la benaurança eterna amb Déu; tanmateix, en el nostre poder està experimentar ja aquesta benaurança: ser feliços amb Déu just en aquest moment. Ésser feliç ara amb Ell vol dir estimar com Ell estima, ajudar com Ell ajuda, donar com Ell dona, servir com Ell serveix... Estar al seu costat les vint-i-quatre hores del dia, tocant els seus vestits llastimosos.

*** Pere Casaldàliga:**

"Senyor Jesús". Aquest poema fou escrit en plena dictadura militar, en plena repressió. Presoners els nostres agents de pastoral, tot ignorant nosaltres el seu parador. En la foscor i en l'esperança.

Ma força i mon fracàs ets Tu.
 Ma herència i ma pobresa, Tu, Jesús.
 Ma guerra i ma pau ets Tu.
 Ma mort i ma vida, Tu, Jesús.
 TU MA JUSTÍCIA, MA LLIURE LLIBERTAT!
 MA TERRA PROMESA ETS TU.
 TU MA JUSTÍCIA, MA LLIURE LLIBERTAT!
 MA TERRA PROMESA, TU, JESÚS.
 Paraula dels meus crits ets Tu.
 Silenci de ma espera, Tu, Jesús.
 Testimoni dels meus somnis ets Tu.
 Creu de ma creul, Tu, Jesús.
 TU MA JUSTÍCIA, MA LLIURE LLIBERTAT!...

Causa de ma amargura ets Tu.
Perdó de mon egoisme, Tu, Jesús.
Crim de mon procés ets Tu.
Jutge de mon pobre plor, Tu, Jesús.
TU MA JUSTÍCIA, RAÓ DE MA ESPERANÇA!
MA TERRA PROMESA ETS TU.
TU MA JUSTÍCIA, RAÓ DE MA ESPERANÇA!
MA TERRA PROMESA, TU, JESÚS.
La Pasqua de ma Pasqua ets Tu.
Nostra glòria per sempre, Senyor Jesús!

2.- El nostre compromís

P- I ara proclamem comunitàriament el nostre compromís des de l'opció pel Regne que volem viure amb fidelitat.

A- DECLAREM:

- * Que no podem prendre seriosament Déu, sense creure en l'ésser humà;
- * Que no podem fer bé a Déu si no és estimant les persones;
- * Que no podem fer bé al ser humà sense prendre seriosament la gent oprimida.

L- DENUNCIEM:

- * La idolatria del poder, que blasfema el Nom de Déu utilitzant-lo per a justificar la seua violència, la seua explotació de la terra i els pobles i el seu domini sobre la humanitat;
- * La idolatria religiosa, que pretén fer un déu còmplice dels seus interessos i de les seues debilitats pel poder;
- * La idolatria dels diners, que especula amb els béns de la terra i provoca la marginació i la pobresa de la immensa majoria de la població.

A- ENS COMPROMETEM:

- * A prendre seriosament el Déu de la vida, assumint de forma responsable la defensa de tots els drets humans;
- * A realitzar el nostre amor a Déu en forma de justícia, igualtat i alliberament de les persones;
- * A recolzar i defensar les persones més pobres i explotades, i a posar-nos inequívocament del costat de les que lluiten pel seu alliberament.

-OPTEM:

- * Pel Déu de Jesús de Natzaret, que en Ell s'ha mostrat decididament partidari de la Vida i radicalment en contra dels poders que condueixen a la mort;
- * Per la Causa de Jesús, unint els nostres esforços als de les persones que lluiten per la igualtat entre els pobles, l'alliberament de les oprimides, la justícia deguda a les pobres i la pau entre totes les nacions.

IV. LA PREGÀRIA DE JESÚS,**LA NOSTRA PREGÀRIA**

(Una lector o lector s'alça d'entre l'Assamblea i encén un ciri. A continuació i amb veu potent recita la frase corresponent del Parenostre. Amb el ciri encés en les seues mans va cap a l'altar lentament i el posa damunt de la taula que hi ha davant del Ciri Pasqual. Mentrestant se sent música de fons. Una vegada posat el ciri damunt la taula, l'Assamblea fa el càntic corresponent i recita l'oració que s'indica. Això mateix es repeteix en cadascuna de les peticions del Parenostre).

1.- Parenostre

L- *PARE NOSTRE, QUE ESTEU EN EL CEL.*

- Càntic:

Pare, us agraïm la vostra misericòrdia.

Pare, us agraïm la vostra misericòrdia.

A- Pare i Mare dels milions de persones que pobleu la terra; que sou entre nosaltres i mireu per igual tots els vostres fills i filles, qualsevol que siga la nostra edat, color o lloc de naixement.

L- *SIGA SANTIFICAT EL VOSTRE NOM.*

- Càntic:

El seu nom és Sant i l'amor que té s'estén de generació en generació.

A- Sou santificat, Pare-Mare, no amb l'estrèpit de les armes sinó amb la tendresa de cor que genera reconciliació i pau pertot arreu.

L- *VINGA A NOSALTRES EL VOSTRE REGNE.*

- Càntic:

Construïm el Regne de Déu; compartim la lluita i la fe.

A- El vostre Regne, Senyor, és de Pau, Justícia i Amor. Allunyeu, doncs, de nosaltres i de tota la terra els regnes de la violència, l'explotació i la tirania.

L- *FAÇA'S LA VOSTRA VOLUNTAT AIXÍ A LA TERRA COM ES FA EN EL CEL.*

- Càntic:

1- El Senyor es manté fidel per sempre.

R/ Beneïu el Senyor

Fa justícia als oprimits. R/

Dóna pa als qui tenen fam. R/

2- El Senyor dóna vista als cecs. R/

El Senyor redreça els vençuts. R/

El Senyor estima els justos. R/

A- La vostra voluntat, Senyor, es fa present sempre que el poble disposa d'aliments, habitatge, treball i sanitat i viu amb dignitat i fraternitat.

L- *EL NOSTRE PA DE CADA DIA DONEU-NOS, SENYOR, EL DIA D'AVUI.*

- Càntic:

LES MANS OBERTES DAVANT VÓS, SENYOR:
EL PA DE CADA DIA.

LES MANS OBERTES DAVANT VÓS, SENYOR:
I EL VI DE L'ALEGRIA.

Deu-nos un cor obert a la Paraula,
som una terra on heu sembrat.

Deu-nos un cor obert a tots els pobles
per compartir el pa i l'amistat.

A- El vostre pa, Senyor, és el que es parteix cada dia amb equitat i justícia. Doneu-nos avui el pa de la solidaritat per compartir el pa del treball, de la lluita i la joia.

L- *I PERDONEU LES NOSTRES CULPES AIXÍ COM NOSALTRES PERDONEM ELS NOSTRES DEUTORS.*

- Càntic:

Pare, us agraïm la vostra misericòrdia.

Pare, us agraïm la vostra misericòrdia.

A- La vostra misericòrdia ens allibera de tota culpa i pecat. Que perdonem també nosaltres i experimentem l'alliberament de l'odi, el rancor i la venjança.

L- *NO PERMETEU QUE NOSALTRES CAIGUEM A LA TEMPTACIÓ.*

- Càntic:

L'ajuda em vindrà del Senyor;
del Senyor, el nostre Déu,
que ha fet el cel i la terra, el cel i la terra.

A- Que no caiguem a la temptació d'emmagatzemar el que ens donàreu, d'acumular allò que altres persones necessiten, de mirar-los amb recel, d'anar "a la nostra".

L- *ANS ALLIBEREU-NOS DE QUALSEVOL MAL.*

- Càntic:

Tu ets, Senyor, nostra Llum.

Senyor, dissipa les tenebres.

Oh Déu, mon Déu, dissipa les tenebres.

Oh Déu, mon Déu, dissipa les tenebres.

A- Allibereu-nos de la por que ens paralitza, del descoratjament que ens deixa a cegues, de la desesperança i de buscar seguretats en la riquesa. Doneu-nos el goig de la fe i de sentir-nos comunitat treballant pel Regne. Amén.

2.- Càntic

Jesús és viu, és Senyor,

per sempre ha vençut a la mort,

la joia brolla dels cors. Hem d'anunciar-ho arreu.

Ja no hi fa estada la por

segurs, perquè el Crist és present,

que el somni del Regne Nou avui es fa realitat.

SOM TESTIMONIS DE RESURRECCIÓ;

ELS ULLS, LA VEU,

ELS GESTOS HAN DE DIR: JESÚS ÉS VIU!

SOM TESTIMONIS DE RESURRECCIÓ;

QUE L'ESPERIT

ENS MOGA A SER MÉS LLIURES I MÉS FERMS.

Diumenge, 3-IV-11

(Presideix En Carlos Osoro, Arquebisbe de València)

PREGÀRIA DEL MATÍ

1.- Càntic

Tu ets qui ens crida i en silenci venim.

2.- Invocació

A- En el nom del Déu Pare-Mare, del Fill i de l'Esperit Sant.
Amén.

L- Que els nostres llavis, Senyor, s'òbriguen per a proclamar la vostra lloança.

A- Que el vostre ajut ens acompanye per a tindre cura d'aquest nou dia.

3.- Salutació de l'alba

(adaptació d'un text sànscrit)

L- Tinguem bona cura d'aquest dia! Aquest dia és la vida, l'essència mateixa de la vida. En el seu transcurs lleu es troben totes les realitats i varietats de la nostra existència: el goig de créixer, la glòria de l'acció i l'esplendor de l'esperança. Però cada dia ben utilitzat fa de cada matí una visió del Regne que proclamà Jesús.

A- Tinguem bona cura d'aquest dia, posem ment i cor en Jesús, el qual ens mostra amb la seua vida i paraules com intervé Déu en la història mitjançant les nostres accions, insegures però plenes de confiança i lliures, en favor de la gent desheretada.

4.- **Himne** (*Adaptació d'un text de J. Gafo*)

L- "Ens mostràreu una taula buida i ens diguéreu: ompliu-la de pa".

A- Senyor: que en començar el nostre treball aquest matí, tinguem il·lusió i alegria. Que mostrem agraïment perquè aquest Fòrum és hui la nostra aportació menuda o gran per a elaborar el pa que en la vida ha de ser de tothom.

L- "Ens presentàreu un camp de batalla i ens diguéreu: construïu la pau".

A- La nostra ciutat és, Senyor, un xicotet camp de batalla. Que valorem els gestos senzills i expressem cordialitat i interès; que amb aquests gestos, la ciutat mai no arribe a ser una jungla de llops entre llops.

L- "Ens traguéreu al desert amb l'alba i ens diguéreu: alceu la ciutat".

A- Que la ciutat que construïm no siga una Babel on les persones no ens entenguem. Que, tot servint el poble per damunt dels interessos individuals i de grup, construïm una ciutat d'iguals però diferents; de ciutadans i ciutadanes i no súbdits.

L- Ens posàreu una eina en les nostres mans i ens diguéreu: "és temps de crear".

A- Tot treball pot ser creació: el que s'aprecia i també l'amagat o desapercebut. Que les nostres eines, a més d'eficaces, siguin instrument de creació tot fent-les servir amb amor.

L- "Ens mostràreu un tros de la vinya i ens diguéreu: veniu i treballeu".

A- Els sembrats són molts i els homes i dones que els treballen pocs. Que escoltem avui, Senyor del món i de l'Església, la vostra crida exigent: treballeu, construïu, ompliu, alceu, creeu...

5.- Salm 85 (84) (*Antonio López Baeza*)

- 1- Senyor: volem recordar la vostra bondat, que mai no ha defraudat l'esperança de les persones que lluiten per la vostra causa.
 - 2- Vós feu dels nostres problemes un motiu de lloança al posar en el cor del nostre dolor la presència de la vostra increbantable solidaritat.
 - 1- La vostra mirada es dirigeix a la gent pobre d'aquest món: ¿No sou el Déu que recompon tota vida trencada; el Déu enemic de presons, reixes i lligadures; el Déu que posa dret l'arbre abatut i encarrila el riu de la història cap a l'oceà de la felicitat compartida?
 - 2- El nostre pensament no encerta a contenir tant de goig: Déu dirigeix la Paraula a les persones humils, mostrant-los horitzons de salvació. Déu és a prop de les que no s'acomoden a l'opressió, l'engany ni l'astúcia de la més forta.
 - 1- Déu posa als nostres llavis cants de reconciliació i pau com a brots d'una primavera soterrada en les entranyes adolorides de la nostra mare terra. Tot és camí d'alliberament. ¡Tot! Perquè Déu en persona ha besat la nostra humanitat per fer-la portadora de llavors d'eternitat.
 - 2- L'ésser humà ja no és més enemic de l'ésser humà ni la terra serà en avant hostil als peus que la caminen, perquè dona, home i terra són habitats per la presència gratuïta del nostre Déu.
- A- Glòria al Pare, al Fill i a l'Esperit Sant...

6.- Lectura (*Bartomeu Bennàssar*)

- L- Com es pot ser una persona cristiana en una societat en crisi com la nostra?
- L- En una societat econòmicament farta, confortable, plena de coses per a algunes persones... i a l'hora en crisi, injusta, desigual i marginadora, caldrà ser una persona amadora, pobra i justa, i tindre per mestres les persones pobres. L'opció per

la gent pobra, exclosa i abandonada, o el deixar-se optar per ella, serà l'eix. La revolució de la justícia solidària i de la igualtat serà la meta. Aquestes lluites passen amb freqüència pel sacrifici.

L- En una societat consensuada a la baixa políticament i social, venuda al millor postor o impostor i grisa en valors, la persona cristiana serà testimoni lliure, clar, crític, profètic i utòpic. Exercirà la revolució de la llibertat. D'ací a l'exclusió hi ha tan sols un pas.

L- En una societat anònima, tecnocràtica i burocratitzada, les persones cristianes seran, per damunt de tot, testimoni d'amor per a tothom. Aquelles que estimen de veritat seran crucificades sempre, perquè faran la revolució permanent de la fraternitat i la tendresa.

7.- Breu silenci

8.- Lectura bíblica: Mt. 5,13-14.16

Vosaltres sou la sal de la terra; si la sal perd el gust, amb què la tornaran salada? Ja no és bona per a res, sinó per a llançar-la fora i que la gent la trepitge. Vosaltres sou la llum del món. No es pot amagar un poble posat dalt d'una muntanya. Que la vostra llum resplendisca de tal forma als ulls de la gent que, veient el bé que feu, glorifiquen el vostre Pare del cel.

9.- Intercessió

A- Cada matí Déu proclama la seua justícia. Mai no deixa d'escoltar-nos.

L- Senyor: la humanitat cerca camins de vida. Doneu llum a les persones que busquen i no troben, a les que pensen trobar i s'enganyen en la seua satisfacció. Que trobem el camí autèntic de vida, el que condueix als afores.

A- Senyor, necessitem llum i coratge!

L- L'Església està cridada a seguir l'ensenyament i la vida de Jesús. Que siga sempre testimoni vivent de respecte i servei a la gent més necessitada, de llibertat front als diners i el poder, i de fidelitat a l'Evangelí.

A- Senyor, necessitem llum i coratge!

L- Que sapiem parar atenció a la marginació sense deixar-nos encegar per l'egoisme. Que siguem persones capaces d'estar atentes a les velles, malaltes o soles, i a totes les que necessiten de nosaltres.

A- Senyor, necessitem llum i coratge!

L- El Senyor ens atrau constantment al seu amor i actua en nosaltres per convertir-nos. Que sapiem viure com a filles i fills seus, tot treballant per fer més humà el nostre món, dur alegria a les persones més febles i contribuir a l'alliberament de les oprimides.

A- Senyor, necessitem llum i coratge!

L- Gràcies a Jesús que ens presentà el rostre amorós de Déu, podem dirigir-nos a Ell com un Déu Pare-Mare.

9.- Parenostre

10.- Càntic final

JUNTS ESCRIUREM AMB LLETRES LLUMINOSES
LA HISTÒRIA DE LA NOSTRA LLIBERTAT;
I JUNTS VEUREM BRILLAR SOBRE LA TERRA
LA LLUM PELS ÉSSERS OPRIMITS.

La solidaritat ritma la nostra marxa.

La solidaritat guia els nostres cors.

Diumenge, 3-IV-11

CELEBRACIÓ DE L'EUCARISTIA

I. COMENÇAMENT

0.-Monició introductòria

Per a la persona creient en Crist Jesús, celebrar l'Eucaristia és el més important de la fe. En ella actualitzem l'encàrrec del Senyor de fer-li present al llarg de la història, i ens alimentem de la seua Paraula i de la seua vida, per tal de seguir fermament i fidel la causa per la qual Ell morí i ressuscità.

Per això el nostre Fòrum sempre conclou amb el més significatiu que té la Comunitat de Jesús: l'Eucaristia. Com diu Casaldàliga, ella ens provoca i ens convoca a ser, amb Crist, el pa de cada dia per a les persones que no tenen pa ni treball. Unides i units amb Crist, i amb el compromís per la causa del seu Regne, donem gràcies al Déu de la Vida pel regal tan gran que ens ha fet en Jesús i el seu Evangeli.

Tot reconeixent que Ell té cura de nosaltres i ens enforteix, cantem les meravelles que fa a favor nostre en alliberar-nos de les tenebres del mal i passar-nos a la llum de la fe i l'esperança.

1.-Càntic

- 1- Bo és el Senyor i les coses totes Ell ha creat:
els mars, els astres, les muntanyes
i els éssers vius.
VÓS HO SOU TOT PER A NOSALTRES,
A VÓS VENIM.
VÓS TENIU CURA DE NOSALTRES
I ENS ENFORTIU.
- 2- Ell és la llum en les tenebres i el bon pastor
que la perduda ovella cerca del seu ramat.

- 3- Hem d'estimar com Ell estima i servir tothom,
que el nostre amor serà la prova
que som del Crist.

2.- Salutació en el nom del Senyor

P-(+) En el nom del Pare i del Fill i de l'Esperit Sant.

A- Amén.

P- El Senyor ens ha convocat a participar de la seua taula de la Paraula i l'Eucaristia. Sigueu benvingudes i benvinguts. Que la pau de Crist, el nostre Senyor, siga amb vosaltres.

3.- Recepció del perdó de Déu

P- Abans de començar l'Eucaristia, reconeixem la nostra feblesa i la nostra implicació en el mal del món. Malgrat els nostres pecats i les nostres faltes, Déu sempre ens perdona i ens salva. Ara, en uns moments de silenci, ens posem a les seues mans confiant en la seua bondat i misericòrdia. Ell ens allibera i ens fa dignes de celebrar l'Eucaristia. (*Silenci*)

- Càntic:

Oh Déu meu!, creeu Vós en mi,
creeu Vós en mi un esperit ben pur;
per dins purifiqueu-me;
deu-me, Senyor, la vostra saviesa.

Tingueu pietat, deu-nos l'amor,
deu-nos l'amor,
deu-nos amor i gràcia.
Rebeu-nos i acolliu-nos;
il·lumineu-nos amb la Llum Santa.

Oh Senyor, misericòrdia; demane perdó.
Que el vostre amor m'acompanye
sempre, en tot lloc.

Oh Déu meu!, creeu Vós en mi,
 creeu Vós en mi
 un esperit ben pur;
 per dins purifiqueu-me;
 deu-me, Senyor, la vostra saviesa.
 Oh Senyor, deu-nos la pau,
 deu-nos la pau,
 deu-nos la pau de l'ànima.
 Ens guie la Paraula
 vers el camí de la Nova Pasqua.

P- Que Déu, que és bo i misericordiós, ens manifeste el seu perdó. Que, lliures de tot mal per la seua gràcia, col·laborem en la construcció del seu Regne. Per Crist, l'únic Senyor nostre. Amén.

4.- Oració inicial

P- Senyor: Vós ens obriu els ulls per descobrir la grandesa del vostre amor, que ens crida a una vida nova de bondat, justícia i veritat.

A- Que la vostra llum siga la nostra guia per col·laborar a la transformació del món cap al Regne. Feu que tot el poble cristià, amb deler i amb una fe ben ferma, s'afanye a celebrar les festes alliberadores de la Pasqua que s'acosten. Per Crist, l'únic Senyor nostre. Amén.

II. LITÚRGIA DE LA PARAULA

1.- Primera Lectura: Ef.5,8-14

Cant interleccional:

1- Si tu desnues lligams de servitud,
 i si alliberes el poble encadenat,
 LA NIT DEL TEU CAMÍ
 SERÀ COM LLUM A PLE MATÍ.
 Llavors de les mans brollarà una aigua viva.

Una aigua que fa viure la terra de demà,
una aigua que fa viure la terra de Déu.

2- Si destrueixes allò que ens oprimeix,
si dons la mà a qui viu humiliació,
LA NIT DEL TEU COMBAT
SERÀ COM LLUM A PLE MATÍ.
Llavors del teu pas podrà nàixer una dansa.
La dansa que inventa la terra de demà,
la dansa que inventa la terra de Déu.

3- Si tu abats els murs que hi ha en nosaltres,
i si perdones la gent que et fa mal,
LA NIT DEL TEU PATIR
SERÀ COM LLUM A PLE MATÍ.
Llavors del teu pa podrà viure una Església.
L'Església que aplega la terra de demà,
l'Església que aplega la terra de Déu.

2.- Evangeli: Jn. 9,1-41

3.- Homília (Montserrat Escribano Cárcel)

"Som cridats a la novetat"

Benvolguts germans i germanes:

Tenim avui uns relats colpidors i un tant dramàtics que ens recorden que aquest diumenge s'acosta la *passió*. Per això, la Paraula exigeix posar en relleu allò que som per tal d'apropar-nos al seu missatge i trobar-nos en la seua llum.

El text evangèlic de Joan presenta Jesús una vegada més "de camí" i com sempre amb una mirada especial. Aquesta forma d'observar li permet reconèixer, en allò que li envolta, els qui es van quedant als margens. Hui veiem un cec de naixement. El deixebles, que s'adonen d'aquesta nova aturada de Jesús, pregunten sobre la mancança d'aquest home. Ells veuen "pecat", volen saber l'origen aquesta manca i el perquè de la ceguesa que el fa estar a la vora (arraconat).

Jesús no hi veu pecat, sinó la possibilitat de manifestar-se en ell la misericòrdia i diu: "és perquè en ell es revelen les obres de Déu". Així

Jesús s'inclinà cap a terra i va fer fang. Ell mateix es barreja amb la terra, amb la condició humana i amb les seues dificultats. Però també s'alça, i el resultat n'és que tots dos queden a la mateixa altura. El fang avui ens recorda la nostra condició però cal que siga modelada i transformada i així arribar a ser una obra d'art, una obra il·luminada. Per últim, Jesús demana que el cec es rente a "la bassa de Siloé" —que, com ens recorda el profeta Isaïes, és una aigua que corre mansa. Aquest home, la seua condició, està ara cridada a la novetat.

L'escena es produeix entre un home i Jesús, però cal anar més enllà, endinsar-se en els textos i descobrir no sols una relació personal sinó la novetat que també provoca, aquesta llum transformadora, al seu àmbit social. I és que en aquest relat es manifesta també un canvi en les relacions socials i polítiques, que ara comencen a quebrar-se. Jesús possibilita així i inicia allò que també el feminisme dels anys 70 ens recordava amb la frase: "tot allò personal és polític".

Així, el que abans estava assegut, ara obri els ulls —el text ho assenyala set vegades— i està, ja no al marge sinó al mateix lloc de tots, té paraula i hi pot veure. La situació d'invisibilització, a la llum de la divinitat, queda ara palesa. Provoca primer dubtes i incomprensió entre el veïnat. Després s'acosten els fariseus que viuen d'allò establert o de les opinions; els que diuen "això és així", "no pot canviar res" o "no val la pena". Arriben amb la intenció d'imposar les seues idees perquè res no es pugua moure.

Tanmateix el Regne es contrueix amb la força profètica que desconcerta, que descol·loca i reclama buscar on és la llum. Vivim uns temps difícils, tant al nostre País Valencià como arreu del món. No tenim grans fanals orientadors de què fiar-nos i hem de deixar-nos sorprendre per trobar-la en llocs on no esperàvem.

Som a l'abril i, de sobte, aquest matí, en vindre cap ací, he sentit l'aroma del taronger que m'ha fet recordar una cançó del Joan Manuel Serrat, *El mal de la tarongina*¹ i que diu:

¹ Joan Manuel Serrat, *Mó*. Sony BMG Music Entertainment España, Madrid 2006. Vull que servisca també per fer l'ullet a les persones de les Illes Balears que any rere any participen del Fòrum i en agraïment a la teòloga Rosa Cursach.

Quan l'abril ja no té espera
el taronger treu la flor.
I és un ganivet traïdor
el seu perfum que al capvespre
s'escampa com una pesta.

[...] Pot passar qualsevol cosa
quan floreix el taronger:
que no cobri el botiguer,
[...] que s'aturin els motors,
que naufraguin les mentides.

[...] que blasfemin els rectors,
que plorin els assassins,
que naufraguin les mentides.

[...] Tot l'ordre del món s'immola,
el desig té impunitat,
res no és prohibit ni pecat
quan la tarongina vola.

4.- Professió de fe

P- Creiem en Déu, que és el nostre Pare i Mare i ha creat el cel i la terra.

A- Creiem en Déu, que ens ha creat i ha posat en les nostres mans el món perquè en fem la terra de tothom, on no hi haja més persones pobres i riques, explotadores i explotades.

P- Creiem en Jesucrist, home com nosaltres i nascut de Maria per la força de l'Esperit Sant.

A- Creiem en Jesús de Natzaret, força de Déu que ens crida a la llibertat. Amb la seua vida i el seu missatge ens fa conèixer qui és Déu. Humà com nosaltres, viu l'experiència d'un Déu ple de bondat i amor. Déu és en ell, Déu és ell.

- P- Creiem en Jesucrist, llibertador del mal i de la mort. Ell viu per sempre i ens convoca a una vida nova.
- A- Creiem en Jesucrist, que viu entre nosaltres alliberant-nos dels prejudicis i de l'orgull i engrescant-nos per a fer d'aquest món la terra de les filles i fills de Déu.
- P- Creiem en l'Esperit que, per Jesús, vingué al món. Ell és Dador de vida i Força en la nostra feblesa.
- A- Creiem que l'Esperit de Déu viu en nosaltres, dins del cor de cada persona, i que ens mou a fer créixer un món lliure de plors, violència i fam. Creiem que el nostre món té un demà: el mateix Déu.
- P- Creiem en l'Església, el nou Poble de Déu aplegat enmig del món com a signe de comunió per a tota la humanitat.
- A- Amb la força del Senyor i seguint els passos de Jesús farem present enmig del món, com a comunitat de fe, l'acció alliberadora de Déu. Així anirem avançant cap al seu Regne de pau, justícia, llibertat i solidaritat.
- P- Esperem la resurrecció dels morts i la vida de la glòria.
- A- Creiem que un dia Déu donarà plenitud a la nostra vida i la nostra història; llavors tota la humanitat serà una en Ell.

5.- Intercessions de l'Assemblea

- P- Preguem, germanes i germans, amb plena confiança, Aquell que sempre ens escolta.
- L- Preguem per l'Església. (*Breu silenci*)
- A- Que tots els membres de l'Església siguem fidels al manament de Jesús, exemple de pau, alegria i servei a la gent pobra; que siguem llum d'esperança i sagrament d'unitat per a tota la humanitat. (*Silenci*)
- L- Preguem pel nostre món. (*Breu silenci*)

- A- Que, entre totes i tots, fem del món on vivim un lloc de benestar i fraternitat, i que cap persona no hi siga marginada ni exclosa. (*Silenci*)
- L- Preguem per la gent que pateix les xacres de la nostra societat. (*Breu silenci*)
- A- Que les víctimes de la crisi econòmica troben sempre solidaritat; que la gent marginada d'aquesta societat opulenta aconseguisca la igualtat i el respecte; que desapareguen d'entre nosaltres la crueltat, la intolerància i l'egoisme. (*Silenci*)
- L- Preguem per les dones i homes que assumiran responsabilitats polítiques després de les properes eleccions. (*Breu silenci*)
- A- Que paren atenció a la veu de les persones a les quals representen, especialment les pobres; servisquen el poble en justícia, honradesa i llibertat; i lluiten contra tot tipus de corrupció. (*Silenci*)
- L- Preguem per les nostres intencions i necessitats particulars. (*Breu silenci*)
- (*Cada persona presenta a Déu, en **silenci**, les seues intencions. Alguna pot expressar-les en veu alta*).
- L- Preguem per les persones ací presents. (*Breu silenci*)
- A- Que les persones que som ací celebrant l'Eucaristia, trobem en la comunió amb Jesucrist força per anunciar el seu Evangeli alliberador. Que Ell ens faci signes del seu amor i instruments de la seua justícia i llibertat. (*Silenci*)
- P- Tot açò, Senyor Déu nostre, vos ho presentem i demanem per Jesucrist, l'únic Senyor nostre.

III. LITÚRGIA EUCARÍSTICA

1.- Col·lecta i ofertori

* Monició per a la col·lecta:

L'Eucaristia sempre ens convoca a la solidaritat, perquè sense justícia i fraternitat no hi ha Eucaristia. Per això nosaltres en haver escoltat la Paraula de Déu i en disposar-nos a celebrar el record del Senyor, fem presents les germanes i germans més necessitats. I ho expressem amb el gest de la col·lecta.

Enguany ens solidaritzem amb dos projectes:

- Ephata: per a la integració i l'ensenyament de joves sords al Congo.

- Associació Valenciana per la Solidaritat amb l'Àfrica: ajuda a les persones vingudes d'eixe continent i que res no tenen i es troben abandonades a la seua sort.

* Monició per a l'ofertori:

- Col·lecta

El vostre Regne, Senyor, és de solidaritat. En presentar-vos aquesta col·lecta volem que el nostre compromís pel vostre Regne siga sempre un compromís per la justícia i la fraternitat, per tal de construir un món solidari realment.

- Pa:

Senyor: El pa de l'Eucaristia, que es repartirà entre tothom, és el signe sacramental del que Vós voleu per a la nostra societat: una taula compartida per a tots els pobles de la terra. En oferir-vos aquest pa, fruit de la terra i del nostre treball, volem expressar el nostre compromís de col·laborar amb Vós en aquest projecte de vida per a tothom.

- Vi:

El vi que ara us presentem, Senyor, i que beurem convertit en la vostra sang, ens recordarà la vostra vida vessada per l'allibe-

rament de tota la humanitat. Que l'oferiment d'aquest vi signifiqui la nostra unió amb Vós, tot implicant-nos sense defallir en les lluites i esforços d'aquest procés d'alliberament que voleu per a tothom.

- Càntic:

- 1- És l'amor una paraula neta que fa sentir
l'alegria i el goig, però a voltes fa patir.
És donar-se les mans uns als altres per avançar
No perdes la vida, que és temps d'estimar!
NOSTRE AMOR ÉS CANT DE FESTA
A LA VIDA, QUE ÉS UN DO,
I ÉS PROMESA QUE VINDRÀ UN TEMPS MÉS BO.
- 2- És l'amor el regal més autèntic que Déu ens fa;
és poder obrir el cor sense odi i perdonar;
és la fe i és l'esperança certa d'un més enllà.
No perdes la vida, que és temps d'estimar!
- 3- És l'amor una drecera llarga i sense fi;
és la llum que ompli de vida nova la foscó;
és la força que ens dóna coratge per a lluitar.
No perdes la vida, que és temps d'estimar.

- Càntic

Ubi caritas et amor,
ubi caritas Deus ibi est.

3.- Pregària Eucarística (V/b)

P- El Senyor siga amb vosaltres.

R/ I amb el vostre esperit.

P- Amunt els cors.

R/ Els elevem al Senyor.

P- Donem gràcies al Senyor, Déu nostre.

R/ És just i necessari.

P- Us donem gràcies, oh Déu i Pare nostre, perquè guieu el món cap al seu destí i penseu amorosament en cadascun dels homes i dones.

Aclamació de l'Assemblea:

Ens inviteu a escoltar Crist, la vostra Paraula, que ens uneix en un sol cos i ens mou, per la fe, a seguir-lo.

P- Ell és el camí que ens mena cap a Vós; Ell és la veritat que ens ompli de joia. Per això, Pare, perquè el vostre amor envers nosaltres és molt gran, us donem gràcies per Jesús, el vostre Fill estimat, i ajuntem les nostres veus a les dels àngels per cantar i proclamar la vostra glòria, tot dient:

A- SANT...

P- Us glorifiquem, Pare sant, perquè Vós ens acompanyeu sempre en el camí de la vida, i molt més ara que Jesús, el vostre Fill, ens reuneix en el convit pasqual del seu amor. Ell mateix ens fa comprendre el sentit de les Escripures, i ens parteix el pa, com ho va fer un dia amb els deixebles d'Emaús.

Aclamació de l'Assemblea:

Ell ens plenifica en la vida i ens mostra el vostre camí alliberador.

P- Per això us preguem, Pare misericordiós, que envieu el vostre Esperit sobre aquest pa i aquest vi perquè Jesús, el Crist, es faci present enmig de nosaltres amb el seu Cos i la seua Sang. Ell, la vigília de la passió, mentre sopaven, agafà el pa, digué l'acció de gràcies, el partí i el donà als seus deixebles, tot dient...

(NARRACIÓ DE LA INSTITUCIÓ - CONSAGRACIÓ)

P- Proclameu el misteri de la fe.

Cant de l'Assemblea:

ANUNCIEM LA VOSTRA MORT,
CONFESSEM LA VOSTRA RESURRECCIÓ,
ESPEREM EL VOSTRE RETORN, SENYOR JESÚS.

P- Pare infinitament bo, celebrem el memorial de la nostra reconciliació i anunciem l'obra del vostre amor: Crist, el vostre Fill, després de sofrir la mort en creu, ha ressuscitat a la nova vida i ha estat glorificat. Mireu aquesta ofrena: Jesús s'hi ofereix amb el seu Cos i la seua Sang i ens obri el camí cap a Vós. Senyor, Pare ple de tendresa, doneu-nos l'Esperit del vostre Fill, que és l'Esperit d'Amor.

Petició de l'Assemblea:

Que Ell ens òbriga a la solidaritat per fer de la terra la casa de la fraternitat universal.

C- Feu que els qui rebrem el Cos i la Sang del vostre Fill, siguem una sola cosa en la fe i en l'amor, en comunió amb el Papa i els nostres Bisbes.

Petició de l'Assemblea:

Obriu els nostres ulls a tots els sofriments humans, inspireu-nos sempre la paraula justa i oportuna quan trobem germanes i germans sols i deseparats. Doneu-nos generositat i decisió per ajudar fraternalment les persones oprimides i indefenses.

C- Que la vostra Església siga un recinte de veritat i amor, de llibertat, justícia i pau; que tothom hi pugui trobar un motiu per a seguir esperant. Recordeu-vos, Pare, de les persones que han mort en la pau de Crist, enguany es-

pecialment de Paco Fayos i Jesús Marqués, que participaren en la Coordinadora del Fòrum; i de tots els difunts, la fe dels quals només Vós heu conegut: admeteu-los a fruitar de la llum de la vostra mirada i de la plenitud de vida en la resurrecció.

Petició de l'Assemblea:

Que totes les persones que moriren per un futur de pau, en justícia i llibertat per a tothom, gaudisquen del Regne.

P-I quan acabarà el nostre pelegrinatge per la terra, acolliu-nos en el vostre Regne, on esperem saciar-nos de la vostra glòria per sempre més. En unió amb la Verge Maria, Mare de Déu, amb els apòstols i els màrtirs, i amb tots els sants i santes, us lloem i glorifiquem per Crist, Senyor nostre.

PER ELL, AMB ELL I EN ELL,
VÓS, DÉU PARE OMNIPOTENT,
EN LA UNITAT DE L'ESPERIT SANT,
REBEU TOT HONOR I TOTA GLÒRIA
PELS SEGLES DELS SEGLES. AMÉN.

4.- Parenostre

P- Déu ens ha fet les seues filles i fills. Cantem ara tots ple-gats, i donant-nos les mans, l'oració de la fraternitat.

A- Pare nostre que esteu en el cel,
siga santificat el vostre nom;
vinga a nosaltres el vostre Regne;
faça's la vostra voluntat
així a la terra com es fa en el cel.
El nostre pa de cada dia
doneu-nos, Senyor, el dia d'avui.
I perdoneu les nostres culpes, així com nosaltres
perdonem els nostres deutors.
I no permeteu que nosaltres

caiguem a la temptació.

Ans allibereu-nos de qualsevol mal. Amén.

P- Que la pau del Senyor siga sempre amb vosaltres.

R/ I amb el vostre esperit.

P- Com germanes i germans, donem-nos la pau.

5.- Pau. Càntic

Hui comença una nova era:
les llances es transformen en podadores;
de les armes sorgeixen relles;
la gent oprimida és alliberada.

6.- Comunió.

- Càntics:

HE NASCUT EN UN POBLE,
EN UN BANY DE LLIBERTAT;
NASCUT EN EL POBLE DEL CRIST,
MARCAT AMB EL DO DE L'ESPERIT,
UN POBLE QUE EM DÓNA LA FE
I EM FA CAMINAR AMB ESPERANÇA.

- 1- El meu poble va nèixer en un estable,
el meu poble va nèixer en plena nit,
en un racó tan miserable,
en una cova, molt humil,
el meu poble va nèixer clandestí,
molt abans que trenqués el matí.
- 2- El meu poble va nèixer en una festa,
el meu poble va nèixer entorn d'un pa;
la nit, la mort tenia llesta,
el vi passava de mà en mà;
el meu poble va nèixer a preu de sang
i la mort feria tot passant.

- 3- El meu poble va nàixer a Pentecosta,
 el meu poble va nàixer als quatre vents,
 per ser llevat d'aquest món nostre,
 per dur l'Esperit a tanta gent;
 el meu poble és un poble joiós,
 fet al sol i al vent impetuós.
- 4- El meu poble ha fet un llarg viatge,
 el meu poble camina en el temps,
 en duu ferides a la imatge,
 en duu les senyes a la pell;
 el meu poble renaix a la il·lusió
 quan es dreça fidel al seu Senyor.
- 1- Senyor, que comparteixes el teu Pa i el Vi
 amb la gent que coneixes i viu ta amitat:
 nosaltres estimem aquest gest teu i el teu do.
 EN TU TROBEM LA VIDA, JESUCRIST, SENYOR!
- 2- Aquesta Eucaristia, Pare de bondat,
 recorde aquell gran dia de la Llibertat.
 Nosaltres seguirem el teu camí sense por.
- 3- Aplega'ns en el Regne que ens has preparat;
 l'amor amb què Tu estimes ens hi ha convidat.
 Amb fe i amb alegria l'esperem, i amb dolor.
- 4- La nostra vida siga com el Pa i el Vi;
 "Mireu-los com s'estimen", el món puga dir.
 Que el nostre testimoni siga sal i llavor.

7.- Silenci meditatiu

IV. COMIAT

1.- Pregària final

P- Que el Senyor siga amb vosaltres. **R/**

P- Aquesta celebració ens ha unit en la fe i l'esperança. Per això vos donem gràcies, Senyor, i reconeixem que Jesús és la llum del món que il·lumina els nostres cors.

A- Sentim la vostra presència, Senyor. La vostra gràcia ens il·lumina i va transformant els nostres cors i tot el món. Que aquesta Eucaristia, que ens uneix a Crist, ens moga a obrir els nostres braços a totes les persones sense excepció, per tal que descobrisquen que Vós eixiu sempre a l'encontre de qui us cerca i necessita. Per Crist, l'únic Senyor nostre. Amén.

2.- Benedicció

P- Que el Senyor siga amb vosaltres. **R/**

P- Que els nostres pensaments i accions siguen guiats per la llum i la força de l'Esperit Sant.

Que visquem des de l'amor del Déu Pare-Mare vessat sobre tothom.

I que la benedicció de Déu, Pare, Fill i Esperit Sant, davalle sobre tots nosaltres. **R/ Amén.**

P- Germanes i germans, aneu-vos-en en la pau de Crist.
R/ Donem gràcies a Déu.

3.- Càntic final:

La meua ànima canta al Senyor,
el meu esperit celebra Déu, Salvador,
perquè ha mirat la petitesa de la seua serventa.

EL SEU NOM ÉS SANT I L'AMOR QUE TÉ S'ESTÉN
DE GENERACIÓ EN GENERACIÓ.

N.B.

La pregària del matí del dissabte ha estat composta i dirigida per la Frater de València. La del matí del diumenge està basada en una pregària del Grup Mar i adaptada al Fòrum. La del vespre del dissabte i l'Eucaristia han estat compostes i dirigides per Juli Ciges i Mar Seguí.

TORNEM A LA CAUSA DE JESÚS

L'Experiència, la vivència personal, convicció profunda que Jesús ha fixat la seua estada en el nostre cor per la fe, ens duu al convenciment que la nostra vida ja no ens pertany perquè és Ell, el Crist, qui viu en nosaltres (Gal 2,20). La fe radical adquireix, llavors, la forma d'un amor també radical: l'amor que mou a eixir d'un mateix, a renunciar als propis interessos i a posar el centre de la pròpia vida en la persona de Jesús. I això és la fe radical: **la fe que ens arrela en la persona de Jesús**. Estimar així Jesús i ficar-lo en el centre de la nostra vida és descobrir en Ell tot un món de sentit, confiar plenament en Ell, seguir el seu camí des del pesebre a la creu, assumir el seu destí i incorporar-se al seu projecte d'alliberament per a tota la humanitat. Mateu ens recorda permanentment que l'amor a Jesús es verifica i es sacramentalitza en l'amor efectiu a tots els sers humans, començant sempre, això sí, pels últims, els seus germans més menuts (Mt 25,31-46).

ISSN 16957164



9 771695 716002